

تذکرہ قرآن

۳۸

ص



۱۔ سورہ کا عمود اور سابق سورہ سے تعلق

اس گروپ کی پچھلی سورتوں کی طرح اس سورہ کی بنیاد بھی توحید ہی پر ہے۔ اس میں یہ حقیقت واضح فرمائی گئی ہے کہ قرآن قریش کے لیے ایک عظیم یاد دہانی ہے لیکن یہ محض اپنے کبر و غرور اور شرک پرستی کے جوش و خروش میں اس کی مخالفت کر رہے ہیں اور اس انجام سے بالکل بے پروا ہیں جس سے قرآن ان کو آگاہ کر رہا ہے۔ یہ اس انجام کو دیکھ کر اس پر ایمان لائیں گے لیکن اس وقت کا ایمان بالکل بے سود ہوگا۔

ب۔ سورہ کے مطالب کا تجزیہ

(۱-۲۱) یہ قرآن لوگوں کے لیے یاد دہانی ہے لیکن لوگ کبر و غرور کی بنا پر اس کی مخالفت کر رہے ہیں۔ ان سے پہلے کتنی قومیں گزر چکی ہیں جنہوں نے اللہ کی یاد دہانی کے معاملے میں یہی روش اختیار کی اور وہ ہلاک ہوئیں۔ یہ بھی انہی کی طرح اس وقت ایمان لائیں گے جب پانی سر سے گزر چکے گا۔ ان لوگوں پر یہ بات شاق گزری ہے کہ انہی کے اندر کا ایک شخص اللہ کے رسول کی حیثیت سے، ان کو شرک کے انجام سے ڈراتے چنانچہ وہ پورے جوش کے ساتھ اپنے مبرودوں اور دینِ آبائی کی حمایت کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے ہیں اور رسول کو ساحر و کذاب قرار دے رہے ہیں۔ یہ لوگ اللہ کی تمام نعمتوں کا اجارہ دار اپنے آپ کو سمجھے بیٹھے ہیں۔ اس وجہ سے اس خط میں بتلایا گیا کہ اگر اللہ کو کوئی کتاب اتارنی ہوتی تو وہ انہی کے اندر کے کسی رئیس پر اتارنا نہ کہ (نمود باللہ) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جیسے ایک تلاش آدمی پر اگوا یا آسمان و زمین کی خدائی انہی کے ہاتھ میں ہے۔ انہیں پتہ نہیں ہے کہ جب خدا کی کڑی آجائیں گے تو کسی کی کچھ پیش نہیں جائے گی۔

(۱۲-۱۶) انہی کی بعض سرکش قوموں کا حوالہ جنہوں نے اللہ کے رسولوں کے ساتھ یہی منکرانہ روش اختیار کی اور بالآخر کفر و کراہ کو پہنچیں۔ اسی ذیل میں قریش کو تنبیہ کہ خدا کے تہر کو دعوت نہ دو۔ تم اس کی ایک ڈانٹ کی بھی تاب نہیں سکتے۔ (۱۶-۲۶) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر و استقامت کی تلقین اور حضرت داؤد علیہ السلام کی زندگی کے بعض واقعات کا حوالہ کہ اللہ نے ان کو بے مثال قوت و حشمت دی لیکن وہ اس سے کسی گھمنڈ میں مبتلا نہیں ہوئے بلکہ ان کی دردت و شکت میں جتنا ہی اضافہ ہوتا گیا اتنی ہی ان کی شکرگزاری اور نابت میں بھی ترقی ہوتی گئی۔ وہ دوسروں کے واقعات

سے متنبہ ہو کر اپنی زندگی کی اصلاح کے لیے سبق حاصل کرتے۔ ان کی حکومت ایک عادلانہ حکومت تھی۔ انھوں نے خدا کی زمین میں حق و عدل قائم کیا۔ اٹکبار میں مبتلا ہو کر اس میں فساد نہیں برپا کیا۔

(۲۶-۲۹) ایک بر محل تنبیہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ دنیا باریکچہ اطفال نہیں بنائی ہے۔ اس کو جو لوگ باریکچہ اطفال سمجھتے ہیں وہ آخرت کے منکر ہیں۔ اگر آخرت نہیں ہے تو اس کے سنی یہ ہوئے کہ اس دنیا کے خالق کی نظر میں مصلح اور مفید ہستی اور ناجور دونوں یکساں ہیں۔ ایک حکیم خالق کے تعلق یہ بات تصور بھی نہیں کی جاسکتی۔ اللہ تعالیٰ نے یہ کتاب اسی لیے آمار کی ہے کہ لوگ اس کی آیات پر غور کریں، اس کی دلیلوں سے یاد دہانی حاصل کریں اور اس قسم کی مہلک غلط فہمیوں سے نکلیں۔

(۳۰-۴۰) حضرت سلیمان علیہ السلام کی دولت و شہرت اور ان کے شکر و انابت کے بعض واقعات کا سوالہ بالکل اسی مقصد کے جس مقصد سے اوپر حضرت داؤد علیہ السلام کے بعض واقعات کا حوالہ گزرا ہے۔

(۴۱-۴۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے بعض انبیاء علیہم السلام کا اجمالی حوالہ کر رہے تھے میں ان کو جو صورتیں پیش آئیں انھوں نے خندہ پیشانی اور استقلال کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا جس کے صلہ میں اللہ نے ان کو دنیا اور آخرت دونوں میں سرخروئی عطا فرمائی۔

(۴۵-۴۶) اس حقیقت کا اظہار کہ یہ دنیا کوئی اندھیر نگری نہیں ہے اس وجہ سے لازماً اس کے بعد ایک فیصلے کا دن آنے کا جس میں سچی اور ناجور دونوں اپنے اپنے اعمال کی جزا یا سزا پائیں گے۔ اسی جزا و سزا کی وضاحت۔

(۶۵-۸۸) خاتمہ سورہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ اعلان کر میں ایک مقررہ ہوں، اللہ واحد و قہار کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے۔ میں جس بات کی خبر دے رہا ہوں وہ ایک امر شدنی ہے اور جو لوگ برائے استکبار اس کی تکذیب کر رہے ہیں وہ ابلیس کی پیروی کر رہے ہیں اور وہ اسی انجام سے دوچار ہوں گے جو ابلیس اور اس کے پیروں کے لیے مقرر ہے۔

سُورَةُ ص (٣٨)

مَكِّيَّةٌ ————— آيَاتُهَا ٨٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ① بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ② كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَ دَوَّالَاتٍ ③ جِئْنَ مَنَاصٍ ④ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ ⑤ اجْعَلْ آلِهَةً إِلَهًا وَاحِدًا ⑥ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ⑦ وَانْطَلَقَ الْمَلَكُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ⑧ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ⑨ مَا سِعُنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ⑩ إِنْ هَذَا إِلَّا خِتْلَاقٌ ⑪ عَٰنِزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ⑫ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ⑬ بَلْ لَمَّا يَدُوُّ قَوَاعِدَابٍ ⑭ أَمْعُنَدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ⑮ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ⑯ فَلْيُرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ⑰ جَدُّ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ⑱ كَذَبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمَ نُوحٍ دَعَادُ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ⑲ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ

لُئِيْلَةً اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ ۝۱۳ اِنْ كُلُّ اِلَاكٍ ذَبَّ الرُّسُلَ فَحَقَّ
عِقَابُ ۝۱۴ وَمَا يَنْظُرُ هُوَ اِلَّا الصَّيْحَةَ وَاَحَدَةٌ مَّا لَهَا مِنْ
فَوَاقٍ ۝۱۵ وَقَالُوْا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَآ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝۱۶

۱۰

یہ سورہ ص ہے۔ قسم ہے یاد رہانی سے مسموم قرآن کی (کہ اس کی ہر بات حق ہے) بلکہ جن لوگوں نے اس کا انکار کیا وہی گھنڈ اور غاصت میں مبتلا ہیں۔ ان سے پہلے ہم نے کتنی ہی تو میں ہلاک کر دیں تو انھوں نے اس وقت ہائے پکار کی جب کوئی مفر باقی نہیں رہا۔ ۱-۳

تجوید آیات

۱۶-۱

ان لوگوں نے تعجب کیا کہ ان کے پاس انہی میں سے ایک آگاہ کرنے والا آیا۔ اور کافروں نے کہا یہ تو ساحر اور جھوٹا ہے۔ کیا اس نے تمام معبودوں کو ایک کر دیا! یہ تو بڑی ہی عجیب بات ہوئی! ان کے لیڈر اٹھے کہ چلو اور اپنے معبودوں پر جے رہو بے شک یہ کام کرنے کا ہے! ہم نے یہ بات اس دورِ آخر میں تو سنی نہیں! یہ مصلح ایک من گھڑت بات ہے! کیا ہمارے اندر سے اسی شخص پر یہ یاد رہانی نازل کی گئی! بلکہ یہ لوگ میری یاد رہانی کے باب میں مبتلائے شک ہیں۔ بلکہ اب تک انھوں نے میرے عذاب کا مزہ انہیں چکھا۔ ۲-۸ کیا تیرے رب عزیز و دہاب کے فضل کے خزانے انہی کی تحویل میں ہیں! کیا آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی تمام چیزوں کی بادشاہی انہی کے اختیار میں ہے! اگر ایسا ہے تو وہ آسمانوں کے اندر چڑھ جائیں۔ (جب میرا عذاب آجائے گا) تو اس وقت جماعتوں میں سے کوئی بڑے سے بڑا شکریہ بھی شکست کھ کے رہے گا۔ ۹-۱۱

ان سے پہلے قوم نوح، عاد اور کثر لشکروں والے فرعون نے تکذیب کی اور ثمود، قوم لوط اور بنی الدون نے بھی۔ یہ پارٹیاں ہیں۔ ان سب ہی نے رسولوں کو جھٹلایا تو میرا عذاب

مقسم ہونے میں اختیار کیا جاتا ہے جہاں قسم کی نوعیت ایسی ہو کہ قسم علیہ ذکر کے بغیر اس سے واضح ہو رہا ہو۔ یہاں یہی صورت ہے۔ مقصد یہ ہے کہ قرآن جن یاد دہانیوں سے ملوے وہ اس بات پر شاہد ہیں کہ آج قریش کو جن باتوں کی تذکیر کی جا رہی ہے وہ بالکل ناقابل انکار ہیں۔ اگر وہ ان کو نہیں مان رہے ہیں تو اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ قرآن کے اندر کسی ریب و شک کی گنجائش ہے بلکہ اس کا سبب محض ان کی انانیت اور غماصت ہے۔

بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (۲)

قرآن کی نفی کا اس سے قرآن کی تذکیر میں کوئی کسر ہے بلکہ یہ گھنڈ اور غماصت میں مبتلا ہیں۔ ان کے اس گھنڈ اور ضد کی وضاحت آگے کی آیات میں آ رہی ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ خرابی قرآن میں نہیں بلکہ خود ان لوگوں کے اپنے اندر ہے۔ قرآن ہر پہلو سے نہایت مدلل، دلنشین اور مؤثر یاد دہانی کر رہا ہے لیکن جن لوگوں نے انانیت اور غماصت کی روش اختیار کر رکھی ہو ان پر اس کی تذکیر کیا کارگر ہو سکتی ہے!

كَلَّا هَلْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ تَسْوِيفٍ فَمَا ذَاذِلَآتٍ حِينَ مَنَآهِ (۳)

یعنی ان کی انانیت پر یہ بات بہت شاق گزر رہی ہے کہ انہیں ڈرایا جا رہا ہے کہ اگر وہ قرآن کی تکذیب پر اڑے رہے تو خدا کے غضب کی زد میں آجائیں گے۔ حالانکہ تاریخ کی کتنی مثالیں ان کو بتائی جا چکی ہیں کہ جن قوموں نے ان کی طرح ضد کا ہم نے ان کو تباہ کر دیا۔ جب وہ خدا کی پکڑ میں آگئیں تو انہوں نے بہت ہلے پکا اور توبہ و ایمان کی ضادی کی۔ لیکن اس وقت ان کے لیے کوئی مفر باقی نہیں رہا تھا اس لیے کہ ظہور غضب کے بعد توبہ اور ایمان کا وقت گزر چکا ہوتا ہے۔

’لَا تَ‘ اصل میں ’لَا‘ ہے البتہ اس کے ساتھ ’ت‘ کا اضافہ ہو گیا ہے۔ اسی طرح کا اضافہ ’نم‘ اور ’ت‘ کے ساتھ بھی ہو جاتا ہے۔ البتہ اس صورت میں یہ وقت کی نفی کے لیے خاص ہو جاتا ہے جس طرح یہاں ہے۔

وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ (۴)

یعنی ان کو اس بات پر تعجب ہوا کہ انہی کے اندر کا ایک شخص ان کے لیے خدا کا منذر بن کر آیا۔ خدا کو کوئی منذر ہی بھیجنا ہوتا تو کسی مانوق بشر ہستی کو منذر بنانا، انہی جیسے ایک انسان کو منذر بنانے کے کیا معنی! اور اگر انسان ہی کو منذر بنانا تھا تو آخر خدا کی نظر ایک غریب آدمی پر کیوں پڑی، تمہ اور طائف کے سرداروں میں سے کسی کو اس مقصد کے لیے اس نے کیوں نہیں انتخاب کیا؟ گویا پیغمبر کی بشریت بھی ان کے لیے وجہ انکار بنی اور ان کی غربت و ناداری بھی۔ اس آیت میں پہلی وجہ انکار کی طرف اشارہ ہے، آگے آیت میں دوسری وجہ انکار کا ذکر آ رہا ہے اور یہ دونوں ہیں جن پر غرور و گھنڈ میں داخل

ہیں جس کا ذکر اور لفظ عزت سے ہوا ہے۔

”وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ دُونِ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ كَذِبٌ“ یعنی اپنے اس عجب و استکبار کی بنا پر ان کافروں نے ہم پر سحر و جادو اور کذاب قرار دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساحر اور قرآن کو سحر کہنے کی وجہ اس کے برگشتہ کرنے محل میں ہم واضح کر چکے ہیں یکطرفہی کے لئے قرآن کی معجزانہ فصاحت و بلاغت سے تو انکار کی کوئی گنجائش نہیں کے لیے قریش کھتی لیکن وہ اپنے عوام پر یہ اثر نہیں پڑنے دینا چاہتے تھے کہ وہ اس فصاحت و بلاغت سے مسحور ہو کر اس کو کلام الہی مان لیں۔ اس چیز سے لوگوں کو بچانے کے لیے وہ قرآن کو سحر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساحر کہتے اور لوگوں کو یہ باور کرانے کی کوشش کرتے کہ اس شخص کے کلام میں جو تاثیر و تسخیر ہے وہ اس وجہ سے نہیں ہے کہ اس پر آسمان سے وحی آتی ہے بلکہ یہ کلام کا جادوگر ہے اس وجہ سے اس کی باتیں دلوں پر اثر کرتی ہیں۔ قرآن کو شعر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شاعر کہنے کی وجہ بھی یہی تھی۔

”كَذَّابٌ“ کے معنی ہیں جھوٹا، لپاٹیا اور لاف زن۔ یہ لفظ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوئے نبوت کی تردید کے جوش میں کہتے۔ یعنی ہے تو یہ شخص کلام کا جادوگر لیکن عوام پر اپنی دھونس جھانسنے کے لیے دعویٰ یہ کرتا ہے کہ وہ جو کچھ لوگوں کو سنارہا ہے وہ خدا کی طرف سے اس پر وحی ہوتا ہے اور وہ خدا کا مندر ہو کر آیا ہے۔ چونکہ ان کو اصل پڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوئے نبوت ہی سے تھی اس وجہ سے اس کی تردید میں وہ نہایت سخت تھے جس کا اظہار اس لفظ سے بھی ہو رہا ہے۔

اس آیت کا اسلوب بیان شاہد ہے کہ اس میں ان محروم القسمت لوگوں کے حال پر اظہارِ حسرت ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے قرآن کی تنبیہ و تذکر کے لیے ان کے اندر ایک منذر بھیجا، ان کے لیے ایک یاد دہانی کرنے والی کتاب نازل فرمائی لیکن وہ غرور کے سبب سے اس بات پر تعجب کر رہے ہیں کہ انہی جیسا ایک بشر ان کے پاس انداز کے لیے آئے۔ اس رعونت میں ان کافروں نے اللہ کے رسول کو ساحر اور کذاب بنا ڈالا۔

أَجْعَلِ الْاٰیٰةَ الْفٰتٰیءَ اَحَدًا ۚ اِنْ هٰذَا اَشْیَءٌ عَجَبٌ (۵)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوئے نبوت کے ساتھ دوسری چیز جس سے قریش کے لیڈروں کو سب سے زیادہ چڑھتی وہ آپ کی دعوتِ توحید تھی۔ اس کی اثر سے کہ وہ اپنے عوام کو آپ کے خلاف خوب بھڑکاتے چونکہ قبیلہ قبیلہ کے بُت جدا جدا تھے اور ہر قبیلہ اپنے بُت کے ساتھ اندھی بہری عقیدت رکھتا تھا اس وجہ سے وہ قبائل کی عصیت بھڑکانے کے لیے یہ زہریلا پروپیگنڈا کرتے کہ اس شخص نے تمام معبودوں کو ختم کر کے ایک معبود بنا ڈالا، اس سے زیادہ عجیب بات اور کیا ہو سکتی ہے! اس فقرے کے اندر غور کیجیے تو دوز ہر جیسے ہوئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس شخص نے اس معبود کے سوا، جس کو یہ خود معبود مانتا ہے دوسرے تمام معبودوں کی خدائی ختم کر دی۔ دوسرا یہ کہ یہ اس نے ایسی حرکت کی ہے جو ایک نہایت اٹوکی حرکت ہے

جس کی کوئی مثال ہم اپنے آباء و اجداد کی تاریخ میں نہیں پاتے۔ نلفظ 'عِبَادِہٖ' کے اندر عجیب کے مقابل میں مبالغہ کا مفہوم پایا جاتا ہے۔ غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ یہ پردہ پگینڈا پوری قوم عرب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مشتعل کر دینے کے لیے کافی تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے شر سے اپنے پیغمبر کو محفوظ رکھا۔
 مَا نُنَاطِقُ السَّلَامِیْنَ اِنْ اَمْسُوْا وَاَصْبَحُوْا عَلٰی اِلٰہِیَّتِکُمْ بِحَقِّ اِنَّ هٰذَا الشَّیْءَ یَسْرَآ (۶)

یہ تصویر ہے اس رویے کی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوتِ توحید سے لوگوں کو برگشتہ کرنے کے لیے قریش کے لیڈر اختیار کرتے۔ اگر وہ کبھی دیکھتے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سے متاثر ہو رہے ہیں تو یہ وہاں سے چل کھڑے ہوتے اور دوسروں کو بھی آگاتے کہ یہاں سے چلو، اس شخص کی باتیں نہ منو بلکہ اپنے مہبودوں کی عبادت پر مجھے رہو۔

اِنَّ هٰذَا الشَّیْءَ یَسْرَآ۔ یعنی کرنے کا اصلی کام یہ ہے۔ یہ شخص جو وعظ تمہیں سنا رہا ہے یہ تمہارے دینِ آبائی سے تم کو پھیرنے کی کوشش ہے۔ اس کے برعکس کرنے کا کام، جو ہم میں سے ہر شخص کا مطلوب ہونا چاہیے یہ ہے کہ ہم اس کی تمام کوششوں کے علی الرغم اپنے مہبودوں کی عبادت پر آخر دم تک جمے رہیں۔
 مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِی الْاِسْلَٰمِ اِلَّا خُرُوْۤہٗ بِحَقِّ اِنَّ هٰذَا اِلَّا اُخْتِلَی (۷)

یہ قریش کی طرف سے اس تاریخ کی تردید ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتِ عرب کی بیان فرماتے۔ آپ نے حضرت زین علیہ السلام سے لے کر سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام اور بعد کے انبیاء کی تاریخ سے یہ واضح فرما دیا تھا کہ ان تمام انبیاء نے توحیدِ خالص کی تعلیم دی، خاص کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعلیم و دعوت اور حضرت اسماعیل اور بیت اللہ کی جو تاریخ قرآن میں نہایت وضاحت سے بیان ہوئی ہے اس کا مقصد عربوں پر اسی حقیقت کو واضح کرنا تھا کہ ان کی ملت کی اصل تاریخ حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل سے شروع ہوتی ہے اور ان بزرگ نبیوں نے اپنی اولاد کو اس سرزمین میں اسلام کی خدمت اور توحیدِ خالص کی دعوت کے لیے بسایا تھا اور اسی مقصد کے لیے اس گھر کی تعمیر فرمائی تھی جس کے آج قریش متولی بنے ہوئے ہیں۔ اور جس کے کونے کونے میں انھوں نے بتوں کو لالبا یا ہے۔ یہ تاریخ قریش کے تمام مزعومات پر ایک ضرب کاری تھی لیکن یہ اس قدر واضح اور دل نشین تھی کہ اس کے خلاف کہنے کے لیے ان کے پاس کوئی ایسی بات نہیں تھی جو لوگوں کو اپیل کر سکے لیکن وہ اپنے گھمنڈ اور اپنی مکاربت کے سبب سے اس کو ماننے کے لیے بھی تیار نہیں تھے اس وجہ سے کہتے کہ یہ توحید کی بات ہم نے اپنی ملت کے دورِ آخر میں تو سنی نہیں اس وجہ سے یہ ساری داستان جو توحید کے حق میں ہم کو سنائی جاتی ہے بالکل من گھڑت ہے۔ ان کا مطلب یہ تھا کہ اگر ملتِ عرب کی تاریخ یہ ہوتی جو قرآن میں بیان کی جا رہی ہے اور جس کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس تحدی کے ساتھ پیش کر رہے ہیں تو آخر اس کی کچھ صدائے بازگشت اس ملت کے دورِ آخر میں بھی تو ہونی چاہیے تھی! لیکن ہم نے اپنے آباء و اجداد سے تو اس طرح کی کوئی بات نہیں سنی۔ ہم نے یہی دین

ان سے پایا، اسی پر چل رہے ہیں اور اسی پر چلتے رہیں گے۔

بعض لوگوں نے 'ملت آخرہ' سے ملت عیسوی کو مراد لیا ہے لیکن اس کا کوئی قرینہ یہاں نہیں ہے۔ ملت عیسوی کا حوالہ تو اس شکل میں ان کے لیے معتبر و مؤثر ہوتا جب وہ اور ان کے عوام اس کے متقدّم ہوتے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توحید کی دعوت ملت عیسوی کی بنیاد پر دی ہوتی۔

اُنْزِلَ عَلَيْهِ السِّكِّينُ بَيْنَ يَدَيْهِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي ۚ بَلْ لَّكُنَّا يَدُّ دُفُوعًا ۙ (۸)

یعنی وہ اپنی ریاست و مارت کے غرور میں کتے ہیں کہ اگر خدا کو کوئی کتاب کسی بشر پر اتارنی ہی ہوتی تو کیا اس کے لیے ہمارے اندر سے اس کو یہی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ملے! اللہ تعالیٰ اگر یہ کام کرنا چاہتا تو اس کے لیے وہ مکہ یا طائف کے رئیسوں میں سے کسی کا انتخاب کرتا نہ کہ ان کے جیسے ایک مغضّب نادار آدمی کا۔ اس نے تمام سرفرازیاں تو ہم کو بخشیں تو اس عزت کے لیے وہ ان کا انتخاب کیوں کرتا؟ یہ ان کے اس پندار کا بیان ہے جس کا ذکر آیت ۲ میں 'فِي عَسَافٍ' کے الفاظ سے ہوا ہے۔ اُن کے اس پندار پر ضرب لگانے کے لیے فرمایا کہ 'بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي ۚ بَلْ لَّكُنَّا يَدُّ دُفُوعًا ۙ' کہ ان کی یہ تمام مشیت مآبیاں اس وجہ سے ہیں کہ ان کو اس قرآن کے فیصلے جس عذاب کی یاد دہانی کی جا رہی ہے اس کی طرف سے ابھی وہ شک میں ہیں، یہ اس کو محض ہوائی بات سمجھ رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابھی تک وہ ان کے سامنے آیا نہیں اور یہ لوگ مجرب باتوں سے قائل ہونے والے اسامی نہیں ہیں بلکہ سب کچھ آنکھوں سے دیکھ کر ماننے والے لوگ ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ابھی تو ان کو دلیلوں سے سمجھانے کی کوشش کی جا رہی ہے لیکن اگر یہ دلیلوں سے نہ سمجھے تو بالآخر عذاب کا تازیانہ بھی ان کے لیے نمودار ہو جائے گا۔

اَمْرٍ عِنْدَ هُمْ خَوَائِنٌ رَّحْمَةً رَّبِّكَ الْعَذَابُ لَوْ هَابَ (۹)

یہ ان کی اس رعوت کا جواب ہے جس کی طرف اوپر والی آیت میں اشارہ ہے کہ یہ اپنے سوا خدا کے کسی فضل و رحمت کا حقدار کسی کو نہیں سمجھتے، گویا اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام خزانوں کی کنجیاں انہی کو کھڑا دی ہیں کہ یہ جس کو چاہیں دیں اور جس کو چاہیں محروم رکھیں۔ چنانچہ ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آ رہی ہے کہ ان کے دائرہ سے باہر اللہ تعالیٰ کسی کو نبوت و رسالت اور قرآن و کتاب کا حامل کس طرح بنا سکتا ہے! انہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ 'عزیز، اور دوہاب' یعنی اپنے تمام خزانوں کا بلا شرکت غیرے مالک و معرفت اور بڑا ہی بخشنے والا ہے۔ وہ اپنے ان بندوں کو بھی بڑی فیاضی سے بخشتا ہے جو ان کی نظروں میں اگرچہ کسی چیز کے اہل نہیں ہیں لیکن خدا کی نظروں میں ان کا بڑا مرتبہ ہے چنانچہ اس نے اگر ان کو اس سبب زمین کے کچھ غزف ریزے دیے ہیں جن پر یہ اترا رہے ہیں تو اس نے جس کو چاہا ہے نبوت و رسالت اور علم و حکمت کی بادشاہی بخش دی ہے جس سے بڑے منصب کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ سورہ طور میں بھی یہ مضمون بیان

ہوا ہے، اَمْ عِنْدَ هُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ (۴۷) کیا تیرے رب کے خزانے اس کے پاس ہیں یا یہ داروغے مقرر کر دیے گئے ہیں؟

اَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَذٰلِكَ يَتَّقُوا فِي الْاَسْبَابِ (۱۰)
یہ اسی اور پر والی بات کی مزید تفصیل ہے۔ یعنی اگر ان کا زعم یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی ان کے ہاتھ میں ہے تو آسمانوں پر چڑھ جائیں اور اس رحمت کو روک دیں جو اللہ تعالیٰ اپنے بندے پر نازل فرما رہا ہے۔

’اسباب‘ سے مراد اسباب السعوت ہے۔ یہ لفظ کسی چیز کے اطراف اور تعلقات کے مفہوم میں بھی آتا ہے۔ اس کی تحقیق اس کے محل میں گزر چکی ہے۔

جُبْدًا مَا هَآلِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْاُخْبَابِ (۱۱)

’هَآلِكَ‘ کا اشارہ اسی عذاب کی طرف ہے جس کا ذکر آیت ۸ میں لَتَأْيِذُ وَوَعْدًا اب کے الفاظ سے گزرا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر یہ لوگ اس قرآن کی تصدیق کے لیے عذاب الہی کے ظہور کے منتظر ہیں تو یاد رکھیں کہ جب وہ عذاب آجائے گا تو کوئی بڑے سے بڑا لشکر بھی خواہ کسی بھی قوم کا ہو، اس کے مقابل میں نہیں ٹک سکے گا۔ بلکہ وہ لازماً شکست کھائے گا۔ ’جُبْدًا‘ کی تفسیر یہاں تغیم شان کے لیے اور ’مَا‘ اس تفسیر کی تاکید کے لیے ہے۔ یعنی کوئی لشکر بھی ہو اور وہ کتنی ہی قوت و صولت رکھتا ہو عذاب الہی کے مقابل میں وہ نہیں ٹک سکتا۔

كَذٰلِكَ يَلْعَنُ قَوْمٌ نُّوحًا وَّعَادًا وَّفِرْعَوْنَ ذٰلِاْلَاوَادِۃِ وَاٰلِهٖمُ السَّمٰوٰتِ وَاٰلِهٖمُ الْاَرْضِ اِنْ كُنْتُمْ اِلٰهًا كَمَا تَدَّٰعٰی اُولٰٓئِكَ فَاٰتُوْنَا بِلٰكُمُ الْبُرْهٰنُ اِنْ كُنْتُمْ رٰسِلٰۤينَ (۱۲-۱۳)

’ذٰلِاْلَاوَادِۃِ‘ کا لفظی ترجمہ ہوگا ’میٹھوں والا‘ لیکن عربی میں میٹھوں سے خیموں کو تعبیر کرتے ہیں اور پھر خیموں سے بطریق کنایہ نوح میں مراد لیتے ہیں۔ یہ اسی طرح کا کنایہ ہے جس طرح ’قدور‘ و ’داسیات‘ سے کسی شخص کی فیاضی کو تعبیر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی فیاضی کی تعبیر کے لیے یہ کنایہ آیا ہے۔ یہاں ’ذٰلِاْلَاوَادِۃِ‘ سے فرعون کی کثیر فوجوں کی طرف اشارہ ہے جو خیموں میں رہتی تھیں۔ فرعون کی فوجوں کی کثرت کا ذکر قرآن میں جگہ جگہ آیا ہے اور یہ تمام فوجیں اس کے ساتھ عذاب الہی میں گرفتار ہو کر سمندر میں غرق ہوئیں۔

’اَصْحٰبُ الشَّجَرَةِ‘ سے مراد اصحاب مدین ہیں۔ ’ایکۃ‘ کے معنی جنگل کے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے ’مدین‘ کے پاس کوئی جنگل بھی تھا اس وجہ سے یہ لوگ اس نام سے بھی معروف تھے۔ اس کی تحقیق اس کے محل میں گزر چکی ہے۔

اد پر آیت ۸ میں یہ بات جو فرمائی ہے کہ جب عذاب الہی آجائے گا تو کسی جماعت یا قوم کی قوت

اور کثرت کی تعبیر

وجہیت کتنی ہی ہو، وہ اس کے مقابل میں نہیں ٹک سکے گی، یہ اسی بات کا تاریخی ثبوت ہے کہ ان تمام قوموں نے اللہ کے رسولوں کی تکذیب کی اور جب اس کی پاداش میں ان پر اللہ کا عذاب آیا تو ان میں سے کوئی بھی اس کے مقابل میں نہ ٹک سکی۔

اُمَلِّیْكَ الْاَحْزَابُ میں خبر خدشہ کر دی گئی ہے۔ اس لیے کہ موقع و محل سے یہ خود واضح ہے اور بعد کا ٹکڑا اس کو مزید واضح کر رہا ہے۔ یعنی دیکھ لو یہ بڑی نامی گرامی قومیں تھیں لیکن ان کا حشر کیا ہوا! جب اللہ کا عذاب آیا تو یہ سب خس و خاشاک کی طرح اڑ گئیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہی حشر تمہارا بھی ہونا ہے اگر تم نے بھی انہی کی روش اختیار کی۔

اِنَّ كُلَّ الْاَكْذَابِ الْمُرْسَلِ فَحَقَّ عِقَابُہٗ یعنی ان میں سے ہر ایک کا اصلی جرم یہی تھا کہ انہوں نے اللہ کے رسولوں کی تکذیب کی اور اسی جرم کے مرتکب تم بھی ہو رہے ہو۔ فَحَقَّ عِقَابُہٗ اصل میں حَقَّ عِقَابُہٗ ہے۔ تائیدِ رعایت سے 'ی' گر گئی ہے جس طرح لَمَّا یَذُوْا عَذَابٍ میں گر گئی ہے۔ وَمَا یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَصْحٰیخَةً وَّاحِدَةً تَمَّا نَهَا مِنْ قَوٰیقٍ دَقَّ اَلْوَادِیْنَ عَجَلُ لَمَّا یَقْلَبْنَا قَبْلَکَ یَوْمَ الْحِسَابِ (۱۵-۱۶)

قَوٰیق کے معنی وقفہ اور مہلت کے ہیں۔

نَقَطَ حَتّٰی اَوْ لَمَّیْب کے معنی میں آتا ہے۔

اشارہ قریش کی طرف ہے کہ یہ لوگ بڑے طعنہ سے عذاب کا مطالبہ کر رہے ہیں گویا اس کے مقابلہ میں مطالبہ عذاب کے لیے انہوں نے کوئی ناقابلِ تسخیر دفاعی لائن تعمیر کر لی ہے حالانکہ ان کو پامال کر دینے کے لیے خدا کی ایک اور اس کا ہسٹلنگ کافی ہوگی، دوسری کزبت بھی نہیں آنے پائے گی اور اس کی پکڑ ایسی ہوگی کہ پھر ایک لمحہ کے جواب لیے بھی ان کو فرصت نصیب نہیں ہوگی۔

وَقَالُوا دَبَّتْ... الْاٰیۃُ یہ مطالبہ عذاب کے معاملے میں ان کی رعزت کا بیان ہے کہ یہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تکذیب کے جوش میں یہاں تک کہہ گئے کہ اے رب! اگر یہ شخص اپنے اس دعوے میں سچا ہے کہ ہم نے اس کی تکذیب کی تو ہم پر کوئی عذاب آجائے گا تو وہ عذاب قیامت سے پہلے ہی ہم پر آجائے تاکہ اس کی سچائی ثابت ہو جائے، اگر یہ سچا ہے اور (نعوذ باللہ) اس کا جھوٹ ثابت ہو جائے اگر یہ جھوٹا ہے، جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں۔ قریش کے اس مطالبہ کا ذکر سورہ انفال میں بھی بدیں الفاظ گزر چکا ہے۔

اور جب کہ انہوں نے کہا، اے اللہ، اگر یہی حق ہو

تیرے پاس سے تو ہم پر پتھر برسا دے آسمان سے یا کوئی

اور دردناک عذاب ہم پر نازل کر۔

وَ اِذْ قَالُوا اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ

الْحَقُّ مِنْ عِنْدِکَ فَامْطِرْ عَلَیْنَا جَعَارَةً

مِّنْ سَّمَآءٍ اَوْ مِّنْ نَّارٍ یَّعَذِّبُ بِہَا اِلٰہِمْ (۳۲)

ہدایات میں ابوجہل سے متعلق بھی یہ بات منقول ہے کہ بدر کے موقع پر اس نے یہ دعائی تھی کہ
خدا، جو ہمارے اندر سے اس قلعہ رحم کا باعث ہوا ہے کہ قریش کی تلوار خود قریش ہی کے مقابل میں بے نیام
ہے، اس کو توکل کچل دیجیو!

۲۔ آگے کا مضمون۔ آیات ۱۷-۲۹

آگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ہدایت ہوئی کہ تم مخالفوں کی اس تمام مخالفت کے باوجود اپنے مرقبہ تھی
پر ڈٹے رہو اور حضرت داؤد علیہ السلام کی سرگزشت سے خود بھی سبق حاصل کرو اور ان لوگوں کو بھی اُن کے حالات
سناؤ کہ اللہ نے اُن کو جود و دست و خمت دی اس کا عشر عشر بھی قریش کو حاصل نہیں ہے لیکن وہ یہ سب کچھ
پاکران کی طرح غور و گہم نہ میں مبتلا نہیں ہوئے بلکہ جتنا ہی ان پر اللہ کا انعام بڑھتا گیا اتنی ہی ان کی شکرگزاری
اور توجہ الی اللہ میں اضافہ ہوتا گیا۔ وہ لوگوں کے مقدمات بڑے صبر و علم سے سنتے اور عدل کے مطابق ان
کے فیصلے کرتے اور اگر ان مقدمات کے اثناء میں کوئی بات ان کے سامنے ایسی آجاتی جو خود ان کے لیے
سبق آموز ہوتی تو فوراً اپنے رب کے آگے توبہ و استغفار کے لیے سجدے میں گر پڑتے۔ اللہ نے ان کو جو
عظیم حکومت دی وہ انہوں نے اللہ کے احکام کے مطابق چلائی، اسکی بار میں مبتلا ہو کر اپنی خواہشوں کی پیروی
نہیں کی۔ وہ اس حقیقت سے واقف تھے کہ جو لوگ زمین میں اقتدار پا کر خدا کے اقتدار اور آخرت کے محاسب
کو بھول جائیں گے وہ اللہ کی پکڑ سے نہیں بچیں گے۔ اس لیے کہ یہ دنیا اس کے خالق نے بازیچہ اطفال نہیں بنائی
ہے بلکہ اس کے بعد ایک ایسا دن لازماً آتا ہے جس میں وہ ان لوگوں کو صلہ دے جو اس زمین میں اس کی خلافت
کا حتمہ ادا کریں اور وہ لوگ کیفر کردار کو پہنچیں جو اسکی بار میں مبتلا ہو کر اس میں دھاندلی مچائیں۔ اس روشنی
میں آیات کی تلاوت فرمائیے۔

إِصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَكْبَرُ ۝
إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝
مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهَا أَوَّابٌ ۝
وَقَصَلِ الْخِطَابِ ۝
إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ
خَصْمِي بَعْضُنَا عَلَىٰ بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ

آیات
۲۹-۱۷

وقف لازمہ

وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝۲۱ إِنَّ هَذَا أَخِي تُسَعُّوْنَ نَجْعَةً
وَلِي نَجْعَةً وَاحِدَةً ۖ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۝۲۲ قَالَ
لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ۖ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ
كَيَبَغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ
قَلِيلٌ مَّا هُمْ ۖ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتْنُهُ فَاِسْتَفْقَرَرَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا
وَأَنَابَ ۝۲۳ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ۖ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ

السجدة

مَآبٍ ۝۲۴ يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ
النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ
يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ
الْحِسَابِ ۝۲۵ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِإِلَٰهِ ذِكِّ
ظُنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۝۲۶ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
كَالْفُجَّارِ ۝۲۷ كَتَبْنَا نُزْلَهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّدَبْرٍ وَإِتِّهِ وَلَيْسَ تَذَكَّرُ
أُولَٰئِكَ الْبَابِ ۝۲۸

مروج

یہ جو کچھ کہتے ہیں اس پر صبر کرو اور ہمارے بندے داؤد، زور و قوت والے کا مال سناؤ۔

۲۹-۱۶

بے شک وہ اللہ کی طرف بڑا ہی رجوع کرنے والا تھا۔ ہم نے اس کے ساتھ پہاڑوں کو لگا دیا جو
شام و صبح اس کے ساتھ تسبیح کرتے اور پرندوں کو بھی، جھنڈ کے جھنڈ۔ سب اللہ کی طرف
رجوع کرنے والے تھے۔ ہم نے اس کی سلطنت مستحکم کر دی تھی اور اس کو حکمت اور معاملات کے

فیصلہ کی صلاحیت عطا فرمائی تھی۔ ۲۰-۱۷

کیا تمہیں فریقوں کے معاملہ کی خبر پہنچی ہے جب کہ وہ دیوار بچا نذر محراب میں داخل ہو گئے۔
جب کہ وہ داؤد کے پاس جا پہنچے تو وہ ان سے ڈرا۔ وہ بولے کہ آپ ڈریں نہیں، ہم دو
فریق معاملہ ہیں، ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہے۔ تو ہمارے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ
فرمائیے اور کوئی بے انصافی نہ کیجیے اور صحیح راہ کی طرف ہماری رہنمائی کیجیے۔ ۲۱-۲۲

یہ میرا بھائی ہے۔ اس کے پاس ننانوے دُنیاں ہیں اور میرے پاس ایک ہی دُنیا ہے۔
میں اس نے کہا کہ یہ بھی میرے حوالے کر دے اور بحث میں اس نے مجھے دبا لیا۔ داؤد نے کہا،
اس نے تمہاری دُنیا کو اپنی دُنیوں میں ملا نے کا مطالبہ کر کے تمہارے اوپر ظلم کیا ہے۔ اور
اکثر شرکاء اسی طرح ایک دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں۔ بس وہی اس سے مستثنیٰ ہیں جو ایمان
رکھتے اور عمل صالح کرتے ہیں اور ایسے لوگ بہت ہی تھوڑے ہیں۔ اور داؤد نے گمان کیا کہ
ہم نے اس کا امتحان کیا ہے تو اس نے اپنے رب سے استغفار کیا اور اس کے حضور جھک پڑا
اور توبہ کی۔ تو ہم نے اس کو معاف کر دیا اور بے شک اس کے لیے ہمارے پاس خاص مقامِ قرب
اور اچھا انجام ہے۔ ۲۳-۲۵

اے داؤد، ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا تو لوگوں کے درمیان عدل کے ساتھ فیصلہ کرو۔
اور خواہش کی پیروی نہ کرنا کہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے ہٹا دے۔ جو لوگ اللہ کی راہ سے بھٹک
جاتے ہیں ان کے لیے سخت عذاب ہے بوجہ اس کے کہ انہوں نے روزِ حساب کو بھلائے رکھا۔ ۲۶
اور ہم نے آسمان اور زمین اور ان کے درمیان کی چیزیں عبث نہیں پیدا کی ہیں۔ یہ ان لوگوں
کا گمان ہے جنہوں نے کفر کیا تو ان لوگوں کے لیے جنہوں نے کفر کیا دوزخ کی ہلاکت ہے۔ کیا

ہم ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انھوں نے عمل صالح کی زمین میں فساد مچانے والوں کی طرح کر دیں گے، یا ہم متقیوں کو ناجردوں کی طرح بنادیں گے!! یہ نہایت مبارک کتاب ہے جو ہم نے تمھاری طرف اتاری ہے تاکہ لوگ اس کی آیات پر تدبر کریں اور صاحب عقل اس سے یاد رہانی حاصل کریں۔ ۲۹-۲۴

۳۔ الفاظ کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

إِصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَلَا تُكْوِبْهُمَا ۚ إِنَّا كَاشِفُ الْعَذَابِ ۖ إِنَّكَ عِنْدَ رَبِّكَ لَأَبْرَارٌ ﴿۱۴﴾

حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے نہایت مؤثر واقعات زندگی انبیاء، نفل اور سب میں بھی گزر چکے ہیں۔ یہاں کچھ نئے واقعات ان کی زندگی کے سنائے گئے ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی موجب تسلی ہیں اور قریش کے لیڈروں کے لیے بھی نہایت سبق آموز ہیں، اگر وہ ان سے فائدہ اٹھائیں۔ لفظ ”اِصْبِرْ“ یہاں اپنے اندر دوسلور کھنسا ہے۔ ایک کا تعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اپنے مخالفوں کی ان دل آزار باتوں پر صبر اور ہمارے بندے داؤد کے حالات زندگی سے تسلی حاصل کر دے کہ وہ طاقت و قوت رکھنے کے باوجود کس علم و تحمل کے ساتھ لوگوں کے ناگوار رویے کو برداشت کرتے، نہایت عدل و مہربانی کے ساتھ ان کے معاملات کے فیصلے فرماتے اور دوسروں کے واقعات سے خود اپنی زندگی کے لیے سبق حاصل کرتے۔

دوسرے کا تعلق قریش کے ان متردین سے ہے جن کا ذکر اوپر سے چلا آ رہا ہے کہ ان لوگوں کو ہمارے صاحب قوت و جمعیت بندے داؤد کے حالات زندگی سناؤ کہ باوجودیکہ ان کو ان سے کہیں زیادہ دولت و ثروت حاصل تھی لیکن اس چیز نے ان کی طرح کسی غرور و استکبار میں ان کو مبتلا نہیں کیا بلکہ وہ اپنے رب کی طرف برابر متوجہ رہنے والے بندے تھے۔ ان کے واقعات زندگی شاہد ہیں کہ وہ دوسروں کے واقعات سے اپنی فروگزاشتوں پر متغیر ہو کر اپنے رب کے آگے قرب و استغفار کے لیے گر پڑتے۔

”إِنَّكَ عِنْدَ رَبِّكَ لَأَبْرَارٌ“ یعنی وہ اپنے رب کی طرف بڑے رجوع ہونے والے بندے تھے۔ یہاں آگے جو واقعات بیان ہوئے ہیں وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے اسی وصف کو نمایاں کرنے والے ہیں۔ دوسری سورتوں میں ان کا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی شکرگزاری کے وصف کو نمایاں فرمایا گیا ہے۔ اس سورہ میں ان کی خشیت و انابت کے پہلو کو نمایاں فرمایا گیا تاکہ قریش کے اس کبر و غرور پر ضرب پڑے جس کا ذکر پہلی آیت میں عزت و ساتھ اوستیت ہے

شفاق کے الفاظ سے ہوا ہے۔

یہ امر یہاں ملحوظ رکھیے کہ انسان فرشتہ نہیں ہے کہ اس سے کسی غلطی کا صدور ہی نہ ہو۔ انسان جب اختیار کا نعمت سے نوازا گیا ہے اور اس کے اس اختیار کی آزمائش بھی ہو رہی ہے تو ہر قدم پر اس سے غلطی کا امکان ہے لیکن یہ غلطی کا امکان اللہ تعالیٰ نے انسان کی ہلاکت کے لیے نہیں رکھا ہے بلکہ یہ بھی اس کے لیے سب سے بڑی سعادت کے حصول کا ذریعہ ہے اگر وہ اپنی غلطی کے بعد اپنے رب کی طرف رجوع ہوتا اور توبہ و استغفار کرتا سیکھ جائے۔ انسان کی شامت اس وقت آتی ہے جب وہ جرم پر جرم کیے چلا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کے جرائم اس طرح اس پر مسلط ہو جاتے ہیں کہ خود متنبہ ہونا ترانگ رہا اگر کوئی اللہ کا بندہ اس کو متنبہ کرتا ہے تو وہ کبر و غور کے سبب سے اس کے بھی درپے آزار ہو جاتا ہے۔ قرآن نے یہاں ذُحُلًا یَبِیْئًا اور اَقَابًا دونوں صفتوں کو ایک ساتھ ذکر کر کے یہ دکھایا ہے کہ کوئی صاحب قوت و حکومت شمس اللہ تعالیٰ کا منظور نظر بندہ اس وقت بتا ہے جب قوت و شوکت کے ساتھ اس کے اندر اَدَابِیَّت کی صفت پائی جائے۔ اگر قوت و صولت اس کے اندر عِزَّت و شفاق کی رعوت پیدا کر دے تو یہ غروریت اور فرعونیت ہے جو اللہ کے نزدیک ملعون و مبغوض ہے۔

إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ لِيُصْبِحَ بِالْغَيْثِ وَالْإِشْرَاقِ ۚ وَالتَّطِيرِ مَحْشُورَةً ۚ لِكُلِّ لَهٗ أَوْبَ (۱۹-۱۸)

حضرت داؤد
کی اقامت

یہ حضرت داؤد علیہ السلام کی اَدَابِیَّت کی وضاحت ہے کہ وہ شام و صبح دامن کوہ میں بیٹھ کر اپنے رب کی تسبیح کرتے اور جب وہ اپنے خاص محل میں زبور کے منظوم نغمے چھیڑتے تو پہاڑ بھی ان کی ہمنوائی کرتے اور پرندے بھی جھنڈ کے جھنڈ جمع ہو کر ان کے سر میں اپنے سر ملاتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پرسوز محن اور ان کے درد مند دل میں ایسی تاثیر و تسخیر رکھی تھی کہ ان کے ارد گرد کی پوری فضا ان کی صدائے بازگشت سے گونج اٹھتی اور دشت و جبل، چرند و پرند سب توبہ و مناجات کے لیے ان کے شریک بزم بن جلتے۔ اس حقیقت کی وضاحت ہم اس کے محل میں کر چکے ہیں کہ اس کا ناس کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے لیکن ہم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے لیکن ہمارے نہ سمجھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کوئی بھی ان کو نہیں سمجھتا۔ حضرت داؤد کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح پہاڑوں کو موم کر دینے والا اور پرندوں کو جذب کر لینے والا سوز و محن بخشا تھا اسی طرح ان کو وہ گوشن شنوا بھی عطا فرمایا تھا کہ وہ ان کی تسبیح و مناجات کو سمجھ سکیں۔ پچھلی سورتوں میں ان باتوں کی وضاحت ہو چکی ہے اس وجہ سے یہاں ہم افشارہ پر کفایت کرتے ہیں۔

وَسَدَّ دُمَا مَمْلُكَةً وَاشْتَبَهَ الْعِصْمَةَ وَفَصَلَ الْخَطَابَ (۲۰)

یہ حضرت داؤد علیہ السلام کی قوت و صولت کا بیان ہے جس کا ذکر اوپر ذُحُلًا یَبِیْئًا کے لفظ سے ہوا ہے۔ سَدَّ دُمَا مَمْلُكَةً یعنی ہم نے اس کی حکومت اچھی طرح مستحکم کی تھی اور اس کو مستحکم رکھنے کے لیے اس کو حکمت اور فصل خطاب کی صلاحیت سے نوازا تھا۔ حکمت کی وضاحت اس کے محل میں ہو چکی ہے

حضرت داؤد
کی قوت و
صلت

’فصل خطاب‘ سے مراد فیصلہ نزاعات کی صلاحیت ہے۔ لفظ خطاب آگے آیت ۲۳ میں بحث و نزاع کے مفہوم میں آیا بھی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکومت کے استحکام کے لیے اول شے یہ ہے کہ حکمران حکمت کے نور سے منور اور فیصلہ معاملات کی صلاحیت سے بھرپور ہوں۔ اگر یہ چیز نہ ہو تو حکومت کی بنیاد ریت پر ہے اگرچہ اس کے پاس دوسرے اسباب و وسائل کی کتنی ہی دافر مقدار موجود ہو۔ یہ حکمت اللہ تعالیٰ کے ساتھ مضبوط تعلق سے حاصل ہوتی ہے۔ اس تعلق سے محروم حکمران اسی غرور اور گھمنڈ میں مبتلا ہو جاتے ہیں جس پر یہاں تنقید ہو رہی ہے اور اپنے ساتھ اپنی پوری قوم کی تباہی کے اسباب فراہم کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں میں حکومت کی طاقت کا ہونا ویسا ہی ہے جیسے نادان کے ہاتھ میں تلوار ہو۔

وَقَدْ أَشَلَّ بِبُؤْسِ الْخُصْمِ مِرَادُ تَسْوِئَةِ الْإِحْزَابِ (۲۱)

یہاں کی حکمت و دانش، ان کے عدل یا قرآن کے الفاظ میں ان کے ’فصل خطاب‘ کی ایک مثال بیان ہو حضرت داؤدؑ رہی ہے جس سے چند باتیں نہایت واضح طور پر سامنے آتی ہیں۔

ایک یہ کہ عدل کے معاملے میں ان کے نزدیک امیر اور غریب دونوں یکساں تھے۔ ان کی حکومت میں کوئی غریب سے غریب شخص بھی اپنا حق کسی بڑے سے بڑے آدمی سے نہایت آسانی سے وصول کر لیتا تھا۔ دوسری یہ کہ ان کی رعایا کو ان پر پورا اطمینان تھا۔ لوگ اپنے معاملات کے فیصلہ کے لیے بے جھجک ان کے پاس پہنچ جاتے۔ یہاں تک کہ اگر کسی سبب سے پہرے دار مانع ہوتے تو بعض اوقات لوگ دیوار بھانڈ کر ان کے پاس جا پہنچتے، اپنے معاملات نہایت جرأت کے ساتھ پیش کرتے اور وہ نہایت تحمل کے ساتھ ان کے تفصیل کا فیصلہ کرتے اور اس بات سے مطلق کبیدہ خاطر نہ ہوتے کہ لوگوں نے ان کے آرام میں خلل ڈالا، یا ان کو خطاب کرنے میں ان کے ادب کو ملحوظ نہیں رکھا، یا ان کے عاجزوں اور پرہ داروں کی کوئی پروا نہیں کی۔

تیسری یہ کہ وہ جس قانون عدل کی روشنی میں دوسروں کے معاملات کے فیصلے کرتے اسی کی روشنی میں خود اپنے معاملات کا بھی برابر جائزہ لیتے رہتے۔ اگر کسی گوشے میں کوئی خفیف سے خفیف انحراف بھی ان کو محسوس ہوتا تو وہ فوراً اپنے رب سے استغفار اور اس غلطی کی اصلاح کرتے۔ یہ اصول باتیں سامنے رکھتے ہوئے اب اصل واقعہ کے اجزاء پر غور کیجیے۔

’هَلْ أَشَلَّ‘ کے اسلوب خطاب سے واقعہ کی اہمیت کا بھی اظہار ہو رہا ہے اور اس میں مخاطب کے لیے فی الجملہ تشویش و ترغیب بھی ہے۔ مخاطب ضروری نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوں بلکہ واحد کا خطاب جیسا کہ وضاحت ہو چکی ہے جمع کے لیے بھی آتا ہے۔

لفظ ’خُصْم‘ کسی مقدمہ کے فریقوں کے لیے آتا ہے۔ یہ واحد و جمع دونوں کے لیے یکساں استعمال ہوتا ہے۔

’اِذْ تَسُوْرُاَ الْخِرَابَ‘: ’تسوْر‘ کے معنی دیوار پر چڑھنے کے ہیں۔ یہاں عزیمت کے قائلے کے مطابق، یہ لفظ ’خلوا‘ کے مفہوم پر متعین ہے۔ یعنی ’تسوْر‘ الجہاد اور ’خلوا‘ المحراب محراب سے حضرت داؤد کے محل کا کوئی کوا بھی مراد ہو سکتا ہے اور خود محل بھی۔ عربی میں بسا اوقات جزو ہوتے اور اس سے کل مراد لیتے ہیں۔

واقعہ کی نوعیت یہ معلوم ہوتی ہے کہ ایک جھگڑے کے دونوں فریقوں نے اپنے اپنے ساتھیوں کے ہمراہ، کسی ایسے وقت میں حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں فیصلہ کے لیے حاضر ہونے کی کوشش کی جو ان کے فصل مقدمات کا نہیں بلکہ آرام یا عبادت کا وقت تھا۔ صدر دروازے پر پہرہ داروں نے ان کو ناوقت محل کے اندر داخل ہونے کی اجازت نہ دی ہوگی لیکن وہ اس سے یالوس نہیں ہوئے بلکہ پہرہ داروں کی نظر بچا کر کسی دوسری طرف سے چار دیواری پھاند کر محل میں جا گئے۔ ایک عظیم حکمران کے محل میں اس طرح جاگنا اگرچہ ایک نہایت سنگین اقدام تھا جس کی سزا عام حالات میں نہایت سخت ہے، لیکن انھیں چونکہ حضرت داؤد علیہ السلام کے علم پر پورا بھروسہ تھا اس وجہ سے وہ یہ جرات کر گئے۔

’اِذْ خَلَوْا عَلٰی دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَاوُوْا لَا تَخَفْ ؕ خَصَمَانِ بَنٰی بَعْضُنَا عَلٰی بَعْضٍ فَاِحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ فَاهْدِنَا اِنِّیْ سَوَّیْتُ لَكَ السُّوَابَ (۲۲)‘

ان کے اس طرح داخل ہونے سے حضرت داؤد علیہ السلام پر گہرا مہل طاری ہونا ایک امر فطری تھا۔ چنانچہ وہ گھبرائے کہ شاید ڈاکو یا ان کے دشمن، پہرہ داروں کی نظریں بچا کر، محل کے اندر گھس آئے ہیں لیکن داخل ہونے والوں نے ان کو اطمینان دلایا کہ ہم دشمن نہیں ہیں اس وجہ سے آپ کوئی اندیشہ نہ کریں بلکہ ہم ایک مقدمہ کے دونوں فریق ہیں، ہم میں سے ایک نے دوسرے پر تعدی کی ہے تو آپ ہمارے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیجیے اور فیصلہ میں کوئی طرفداری اور نا انصافی نہ کیجیے بلکہ ہماری رہنمائی عدل کی صراط مستقیم کا طرہ کیجیے۔

اگرچہ ان لوگوں کی مداخلت بالکل ناوقت تھی اور اس کے لیے انھوں نے جو طریقہ اختیار کیا وہ بھی نہایت بھونڈا اختیار کیا، گفتگو کا انداز بھی، جیسا کہ ’لا تشطط‘ کے لفظ سے ظاہر ہے، نہایت ناشائستہ تھا لیکن وہ اپنے حکمران کے مزاج سے اچھی طرح آشنا تھے۔ وہ جانتے تھے کہ خواہ کتنے ہی غلط طریقے اور کتنے ہی ناوقت ہم حضرت داؤد کے پاس پہنچیں، لیکن ہم پہنچ گئے اور ان کے علم میں یہ بات آگئی کہ ہم طلب انصاف کے لیے آئے ہیں تو، وہ ہماری جہارتوں سے درگزر کرتے ہوئے اسی وقت ہمارے جھگڑے کا فیصلہ کر دیں گے۔ چنانچہ ان کی یہ توقع سوفی صد پوری ہوئی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو جب اطمینان ہو گیا کہ یہ لوگ مقدمے کے آئے ہیں تو وہ اسی وقت اس کے فیصلہ کی طرف متوجہ ہو گئے اور ان کی ان جہارتوں کا انھوں نے کوئی نوٹس نہیں لیا جس کے وہ مرکب ہونے لگے۔

واقعہ کی
نوعیت

حضرت عمرؓ کے حالات زندگی پڑھیے تو معلوم ہوگا کہ ٹھیک یہی حال ان کا بھی تھا۔ ان کا دروازہ حضرت داؤدؑ اور حضرت عمرؓ کے لیے کسی وقت بھی بند نہیں تھا۔ راستہ چلتے ہوئے معمولی معمولی لوگ ان کا ہاتھ پکڑ لیتے، نہایت بیاہکی بلکہ بعض اوقات گستاخی کے ساتھ، ان کے سامنے اپنی ضرورتیں پیش کرتے، وہ ان کی باتیں نہایت علم اور توجہ کے ساتھ سنتے اور بلا تاخیر ان کی حاجت برآ کر دیتے۔

إِنَّ هَذَا آخِرُ قَدْ تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَعَجَةً ذِي نَعَجَةٍ وَاحِدَةٍ تَدْفَعُ الْغُلَبِيَّهَا وَ
عُزِّي فِي الْخُطَابِ (۲۳)

یہ اصل جھگڑے کی تفصیل ہے جو مظلوم فریق نے پیش کی۔ اس نے دوسرے فریق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بتایا کہ میرا بھائی ہے جس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس ایک ہی دنبی ہے۔ اس کا مطالبہ یہ ہے کہ میں اپنی دنبی بھی اس کے حوالے کر دوں۔ اس کے لیے یہ مجھ سے جھگڑتا ہے اور جھگڑے میں یہ مجھ پر غالب آگیا ہے۔

یہاں یہ امر ملحوظ رہے کہ اس زمانے میں اس علاقہ کی اصلی دولت بھیرڑوں اور دنبیوں ہی سے عبارت تھی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی زندگی بھی بادشاہی سے پہلے بھیرڑا لے اور بھیرڑوں کے چرانے ہی میں گزری ہے۔ تاریخوں سے یہاں تک پتہ چلتا ہے کہ اس زمانے کے سکہ پر تصویر بھی دنبی کی تھی اور اس کو نجر کہتے بھی تھے۔ یہ بات اگر صحیح نہ بھی ہو جب بھی ملکیت اور مال کی تعبیر کے لیے یہ لفظ اس زمانے میں معروف رہا ہے۔

بَعُزِّي فِي الْخُطَابِ، میں لفظ خطاب، بحث و جدال کے مفہوم میں ہے۔ چونکہ وہ دولت مند آدمی تھا اور دولت مند کو عامی بڑی آسانی سے مل جاتے ہیں اس وجہ سے اس نے دوسروں کو ہم خیال بنا کر غریب آدمی کو دبا لیا ہوگا۔

قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَى بَعَا جِهَ لَمَيَاتٍ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ يَسْعُونَ
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ فَعُوذٌ بِكَ يَا
فَتْنُهُ نَاَسْتَغْفِرُ رَبِّي وَخَوَّذَا كَيْدًا وَأَنَابَ (۲۴)

لفظ 'سُؤَالِ' یہاں مطالبہ کے مفہوم میں ہے۔ اس مفہوم کے لیے اس کا استعمال معروف ہے۔ اس کی وضاحت اس کے محل میں ہو چکی ہے۔ اس کے بعد انی کا صلا اس بات کا قرینہ ہے کہ یہ لفظ یہاں 'ضم' یا 'خط' کے مفہوم پر متضمن ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام نے مقدمہ کی روداد سنتے ہی اعازہ فرمایا کہ زیادتی دولت مند کا ہے اور پھر بے دروغی یہ فیصلہ سنا دیا کہ اس شخص نے تمہاری دنبی کو اپنی دنبیوں میں ملا لینے کا مطالبہ کر کے تمہارے اوپر ظلم کیا ہے اور ساتھ ہی یہ ریمارک بھی دے دیا کہ اکثر شرکائے معاملہ اپنے ننانوے کو سونبانے کی

فکر میں اسی طرح ایک دوسرے کے ساتھ زیادتیاں کرتے رہتے ہیں۔ صرف وہی لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں جو ایمان اور عمل صالح کی روش پر گامزن ہیں اور اس طرح کے لوگ بہت ہی تھوٹے ہیں۔ قلیل کے ساتھ 'ہا' کے اضافہ نے اس کے اندر مبالغہ کا مفہوم پیدا کر دیا ہے۔

حضرت داؤد کا نسبہ
وَوَلَّيْنَا دَاوُدَ دَانَا فَنَشْنُوهُ فَاَسْتَغْفِرُ رَبَّهُ وَخَرَجْنَا بِكَ دَانَا بَابُ۔ اب یہ حضرت داؤد کی خاص صفت اور اہمیت اور انابت کی طرف توجہ دلائی کہ وہ ایک بادشاہ ہونے کے باوجود دنیا داروں کی طرح کسی گھنٹہ اور استکبار میں مبتلا نہیں تھے بلکہ اپنے رب سے ڈرنے والے بندے تھے اس وجہ سے اس واقعہ کی روشنی میں انھوں نے خود اپنے حالات کا فوراً جائزہ لیا اور اپنی ایک کمزوری پر شرمسار ہو کر اپنے رب کے آگے استغفار و توبہ کے لیے سجدے میں گر پڑے۔

یہ کمزوری کیا تھی؟ قرآن نے اس کی کوئی تصریح نہیں کی ہے۔ یہ معاملہ حضرت داؤد علیہ السلام اور ان کے رب کے درمیان کا ایک راز ہے اس وجہ سے کسی کو اس کی کھوج کرید کا حق بھی نہیں ہے۔ 'اَنَّا فَخْنُو' کے الفاظ سے صرف یہ اشارہ نکلتا ہے کہ مقدر کا فیصلہ کرنے کے ساتھ ہی حضرت داؤد علیہ السلام چوکنے ہوئے کہ اسی سے ملنے جلتے ہوئے امتحان میں وہ خود بھی مبتلا ہیں۔ اگر کوئی شخص اس امتحان کو کسی واقعہ کی شکل دینے پر مصر ہی ہو تو حضرت داؤد علیہ السلام کے حالات کو سامنے رکھتے ہوئے وہ چاہے تو یہ فرض کر سکتا ہے کہ جس طرح بادشاہوں کو کسی شخص یا اجتماعی ضرورت سے دوسروں کی کسی ملکیت سے تعرض کرنے کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے اسی طرح کی کوئی ضرورت حضرت داؤد کو بھی پیش آئی۔ عام بادشاہ تو اس طرح کے معاملات میں کسی کی کوئی پروا نہیں کرتے۔ وہ اپنے قصر و ایران کی شرک سیدھی رکھنے کے لیے بے دریغ غریبوں کے بھونپڑوں پر بکڑ پھردادے سکتے ہیں لیکن حضرت داؤد علیہ السلام ایک خدا ترس بادشاہ تھے وہ اس طرح کا کوئی اقدام نہیں کر سکتے تھے اور اگر ان کے دل میں کسی کی ملکیت سے تعرض کرنے کی کوئی خواہش رہی ہوگی تو اس واقعہ سے متنبہ ہو کر اس سے بھی تائب ہو گئے اور ایک صحیح الفطرت انسان کی اصلی خوبی یہی ہے کہ وہ دوسروں کے واقعات سے خود اپنے لیے سبق حاصل کرے اور اگر اس کے اندر کوئی غلط خواہش پیدا ہوئی ہے تو اپنے رب سے معافی مانگے۔ قرآن کے الفاظ سے جو بات نکلتی ہے وہ تو زیادہ سے زیادہ اسی حد تک جاتی ہے۔ یہی وہ مزخرف قصے جو تفسیر کی بعض کتابوں میں نقل ہوئے ہیں تو ان کی نسبت ہماری دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو معاف کرے جو اپنی کتابوں میں ان کو نقل کرنے کے مرکب ہوئے ہیں۔

'وَوَلَّيْنَا دَاوُدَ دَانَا' میں رکوع اور سجدہ دونوں مراد ہیں۔ رکوع کا ذکر تصریح کے ساتھ موجود ہی ہے اور لفظ 'خَسُو' سجدہ پر دلیل ہے۔ 'اَنَّا بَابُ' دل کے رجوع کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ رکوع اور سجدہ خدا کی طرف انابت کی طرف صرف ظاہری دلیل ہیں۔ ان کے اندر اصلی روح دل کی انابت سے پیدا

ہوتا ہے۔

فَقَعَّرْنَا لَهُ ذُلًّا ۖ وَآتَيْنَاهُ عِشْرَةً مِّنْ لِّغْيٍ وَحُتَّ مَآبٍ (۲۵)

اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے اس تنبیہ اور استغفار کے بعد ان کی غلطی معاف فرمادی اور توبہ آدمی کے چونکہ ہر سچی توبہ آدمی کے مرتبہ کو پہلے سے زیادہ بڑھا دیتی ہے اور ہر رجوع الی اللہ سے اس کو مزید قریب مرتبہ کو اور حاصل ہوتا ہے اس وجہ سے ان کے مراتب میں اللہ کے ہاں اضافہ ہوا۔

يٰۤاٰدُۡرَاۤنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيْفَةً فِى الْاَرْضِ ۚ فَاٰمُرُكَ بِالنَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ

عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۚ اِنَّ الَّذِيْنَ يَضِلُوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۚ يَمَسُوْنَ اَعْمَالَهُمْ (۲۶)

مذکورہ بالا تنبیہ اور حضرت داؤد علیہ السلام کے توبہ و استغفار کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو نہایت واضح الفاظ میں یہ ہدایت فرمائی کہ اے داؤد، میں نے اپنی طرف سے کچھ اختیار و اقتدار دے کر تھیں زمین میں خلیفہ بنایا ہے تو اس خلافت کا تقاضا یہ ہے کہ تم اس اختیار و اقتدار کو اپنے متخلف کی مرضی کے مطابق استعمال کرو اور لوگوں کے درمیان حق و عدل کے ساتھ فیصلہ کرو اور کبھی اپنی خواہشوں کے پیچھے نہ لگو ورنہ وہ تمہیں حق و عدل کی راہ سے ہٹا دیں گی۔ اس بات کو ہمیشہ یاد رکھو کہ جو لوگ اللہ کے راستہ سے ہٹ جائیں گے وہ آخرت فراموشی کے جرم میں شدید عذاب میں گرفتار ہوں گے۔

یہ ہدایت جو حضرت داؤد علیہ السلام کو فرمائی گئی یہی ہدایت دنیا کے تمام حکمرانوں بلکہ تمام انسانوں کے لیے ہے۔ جس کو بھی کوئی اختیار و اقتدار ملتا ہے وہ خدا ہی کے دیے ملتا ہے اور اس کی بابت ہر شخص قیامت کے دن جوابدہ ہوگا کہ اس نے اس کو خدا کی مرضی کے مطابق استعمال کیا یا اپنی خواہشوں کی پیروی کی۔ پھر جس نے بھی اس روز حساب کو نظر انداز کر کے اپنی خواہشوں کی پیروی کی ہوگی وہ اس انجام سے دوچار ہوگا جو اوپر مذکور ہوا۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَاۤ اِلَّاۤ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ قَوْلٌ لِّلَّذِيْنَ

كَفَرُوْا مِنْ النَّاسِ (۲۷)

حضرت داؤد علیہ السلام کی سرگزشت ختم کرنے کے بعد یہ مناجاتوں کی طرف التفات ہے۔ ان کے سامنے یہ حقیقت واضح فرمائی گئی کہ یہ کیوں ضروری ہے کہ ایک ایسا دن آئے جس میں ہر شخص اپنے رب کے سامنے مشغول ہو کہ اس نے خدا کے بخشے ہوئے اختیار کو صحیح استعمال کیا یا غلط؟ فرمایا کہ یہ اس لیے ضروری ہے کہ اگر ایک ایسا روز حساب نہ آئے تو اس کے معنی یہ ہونے کہ یہ دنیا ایک بالکل باطل کارخانہ اور ایک کھنڈیڑے کا کھیل ہے جس میں نیکی اور بدی، خیر و شر اور حق و باطل میں کوئی امتیاز ہی نہیں ہے۔ فرمایا کہ ہم نے اس دنیا کو باطل نہیں پیدا کیا ہے بلکہ حق کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اس حق کے ظہور کے لیے قیامت کا دن مقرر کیا ہے جس میں ہر شخص اپنی نیکی کا صلہ پائے گا اور جس نے بدی کی کٹائی کی ہوگی وہ اس کی سزا

بجائے گا۔

ذٰلِكَ ظَنُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا۟ ۚ لَيُنۢىۡ اِسۡ دِيَارُكَ بِاَرۡضِ الْاٰفَاقِ وَهۡ سَمۡجَتۡہِیۡنَ جَوَ اٰخِرَتِ كۡ مَنۡكۡرۡہِیۡنَ ۚ اِنۡ كۡ
نَزَدِیۡكَ یَرۡ دُنِیَاہِیۡ سَبۡ كَچھ ہۡ ۚ اَوۡر اِس دُنِیَاہِیۡ چۡنۡكۡ لَازِمۡ نَہِیۡنَ كۡ بَاطِلۡ پَر سَازِیۡے یَا نِیۡكۡ پَر اَنۡعَامۡ اِس وَجۡہ
سے وہ یہ سمجھ بیٹھے كہ اِس كے خَاقِ كے نَزَدِیۡكَ نِیۡكۡ اَوۡر بَدِیۡ مِیۡنۡ سَرے سے كوئی اَتِیَا زہِیۡ نَہِیۡنَ ہۡ ۚ
قَوۡلُ الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡا۟ مِّنَ النَّارِ ۚ فَرۡمَیَا كۡ جَوۡلُكۡ اٰخِرَتِ كۡ مَنۡكۡرۡ اَوۡر جَزَا و سَازِے بے پَر و اہِیۡنَ وہ
دور خِجۡ ہَلَكۡ سے دو چار ہوں گے۔

اَمۡرٌ نَّجَعُلُ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا و عَمِلُوۡا الصَّٰلِحٰتِ كَالۡتَّٰمِیۡدِیۡنَ فِیۡ الْاَرۡضِ ۚ اَمۡرٌ نَّجَعَلُ
اَلۡتَّٰمِیۡدِیۡنَ كَالۡفَجَّارِ (۲۸)

یہ سوال باندازِ تعجب ہۡ كہ جَوۡلُكۡ اٰخِرَتِ اَوۡر جَزَا و سَازِے كہ نَہِیۡنَ مانتے ہِیۡنَ كِیَا اِنۡ كَا گمان یہ ہۡ كہ
ہم اِمِیَان و عَمَلِ صَالِحِ كِی رُكۡش اختیار كرنے والوں اَوۡر زَمِیۡنِ مِیۡنۡ فِیۡنۡ فِیۡسَادِ بَرۡپَا كرنے والوں كۡ بَرَابَر كَر دِیۡں گے یَا خُدا
سے ڈرنے والوں اَوۡر نَافِرَانوں كے سَاقۡہ ہمارا مَعاۡلَمۡ كِیساں ہوگا؟ لَیۢنۢىۡ اٰخِرَتِ كۡ مَنۡكۡرۡہِیۡنَ كَا بَدِیۡہِیۡ قِیَمَہِیۡ
سَازِے آتا ہۡ اَوۡر یہ اِیۡكۡ اِیۡسِیۡ بَاتِ ہۡ جِیۡنَ كَا اِیۡكۡ عِلِمِ و رَحِیۡمِ اَوۡر قَادِر و عَزِیۡزِ خُدا كے تَصَوُّرِ بَہِیۡ نَہِیۡنَ
كِیَا جَا سَکۡتَا ۚ یہی حَقِیۡقَتِ سِیۡدَا مَسِیۡحِ عَلَیۡہِ السَّلَامۡ نے تَاكۡسَتَانِ دَالِیۡ تَشۡبِیۡلِیۡں مِیۡنۡ مُخْتَلَفِ اسۡلُوبِوں سے سَجھائی ہۡ
كہ یہ كِیۡسِ طَرِجۡ مَكۡنَ ہۡ كہ اِیۡكۡ آقا اپنے تَاكۡسَتَانِ كِی نِگَرَانِیۡ پَر اپنے غلاموں كۡ مَقۡرُوكۡ كے جِیۡنَ مِیۡنۡ سے بَعْضِ تَوَاسِ
كے تَاكۡسَتَانِ كے اَنۡدَر و صَاغِلِیۡ جَپَاہِیۡں اَوۡر كَچھ اِمَاۡنَدَارِیۡ كے سَاقۡہ اپنے فَرَاغِ بِجَا لُیۡمِں اَوۡر آقا دونوں كے سَاقۡہ
كِیساں سَلُوكۡ كَرے؟ اِگَر كوئی آقا اِیۡسا كَرے تۡو مَآنَا پُڑے گا كدہ یَا تۡو بَاكِلۡ بے بس اَوۡر بے خَبر ہۡ یَا نَہَاۡیَتِ
ہِیَا اَحۡقۡ اَوۡر نَا اَصَافِ ۚ اَوۡر یہ دونوں ہِیۡ بَاتِیۡں اِیۡسِیۡ ہِیۡنَ جِیۡنَ سے اَللّٰہُ جَلَّ شَاۡہُ بَاكِلۡ پَاكۡ ہۡ ۚ

رَكۡنُۢنٌ اَسۡرَضۡنَاۤ اٰیٰتُكَ مُبَرَّكٌ لَّیۡسَۤ اَبۡرَہٰۤمَ اٰتِیۡہٗ وَ لَیۡسَۤ اٰتِیۡہٗ كُذۡوُاۤلَا لَآ اٰتِیۡہٗ (۲۹)

یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم كۡ مَخَاطَبِ كَر كے فرمایَا كہ اِنہی حَقَاقِ كِی یَا دِ دِ بَانِیۡ كے لیے ہم نے تَہَارِیۡ طَرَفِ
یَكۡتَابِ اَتَا رِیۡ ہۡ اَوۡر یہ اِیۡكۡ بَارِكۡ كِتَابِ ہۡ جَوۡدِ لُوں كے لیے زَندِگِیۡ نِشۡ ہۡ اَوۡر اِس كے اَتَا رِیۡ كے قَصۡدِ
یہ ہۡ كہ جِیۡنَ كے اَنۡدَر عَقِلۡ ہۡ وہ اِس كِی آۡیَاتِ پَر غَوۡر كَرِیۡں اَوۡر اِنۡ سے یَا دِ دِ بَانِیۡ حَاصِلۡ كَرِیۡں ۚ یہ اللہ تعالیٰ كَا بَہِیۡتِ
بُڑا فَضْلۡ ہۡ جَوۡ اِس نے لوگوں پَر فرمایَا ہۡ بَشَرِ طِیۡكۡ وہ گُھنڈۡ اَوۡر مَخَاصِیۡتِ كِی رُكۡش تَرَكۡ كَر كے اِس نِعۡمَتِ كِی تَدَر
كَرِیۡں ۚ یہ اِیۡسِیۡ مَضۡمُونِ كَا دُوسرے اَلۡفَاظِ مِیۡنۡ اَعَاۡدَہۡ ہۡ جَوۡ ہِلِیۡ آیتِ مِیۡنۡ گُزَر چُكَا ہۡ ۚ

ترانہ کا

مقصد

۴۔ آگے کا مضمون۔ آیات ۳۰۔ ۴۰

آگے حضرت داؤدؑ كے نامور فرزند حضرت سلیمانؑ كے بعض واقعاتِ زندگی كَا حوالہ كے كراۡنِجۡ فرمایَا ہۡ
كدہ بَہِیۡ ٹھِیۡكۡ ٹھِیۡكۡ اپنے باپ ہِیۡ كے نَقِشۡ تَدۡمِ پَر چلنے والے تھے ۚ اللہ تعالیٰ نے اِنۡ كۡ بے شَالِ عَظَمَتِ

تو ات عطا فرمائی میں وہ کبر و غرور میں مبتلا ہو کر زمین میں فساد برپا کرنے والے نہیں بنے بلکہ جوقدم بھی رد اٹھاتے اپنے رب سے ڈرتے ہوئے اٹھاتے اور اگر کوئی ادنیٰ فرد گزاشت بھی ہو باقی تو فوراً توبہ واستغفار کے لیے اپنے رب کے آگے گر پڑتے۔ یہ واقعات بھی قریش کے یڈروں کو تذکیر و تنبیہ کے لیے سنائے گئے ہیں۔
— آیات کی تلاوت فرمائیے۔

آیات
۳۰-۳۱

وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝۴۰ اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصِّفَاتُ الْجِيَادُ ۝۴۱ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۝۴۲ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَنُفِثَ مَنِّهَا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ۝۴۳ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ۝۴۴ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝۴۵ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۝۴۶ وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بِنَاءٍ وَغَوَّاصٍ ۝۴۷ وَآخَرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝۴۸ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۴۹ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ۝۵۰

۲
۱۲
۱۱

اور ہم نے داؤد کو سلیمان عطا کیا۔ وہ خوب بندہ تھا۔ بے شک وہ خدا کی طرف بڑا ہی

زجرات
۳۰-۳۱

رجوع ہونے والا تھا! ۳۰

ایک دن شام کو اس کے ملاحظہ کے لیے اسیل اور عمدہ گھوڑے پیش کیے گئے تو اس نے کہا کہ یہ تو مال کی محبت میں لگ کر میں اپنے رب کی یاد سے غافل ہو گیا یہاں تک کہ سوچ پر د میں چھپ گیا۔ ان کو میرے سامنے واپس لاؤ۔ تو وہ ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر تلواریں مارنے لگا۔
اور ہم نے سلیمان کو آزمایا اور ہم نے اس کے تحت پر ایک دھڑکی طرح ڈال دیا۔ پھر اس نے رجوع کیا۔ اس نے دعا کی میرے رب! مجھے معاف فرماؤ اور مجھے ایسی سلطنت بخش جو

میرے سوا کسی کے لیے زیبا نہیں۔ تو بڑا ہی بخشنے والا ہے۔ تو ہم نے اس کی خدمت میں لگا دیا
ہوا کو جو اس کے حکم سے سازگار ہو کر چلتی جہاں کہیں کا وہ قصد کرتا۔ ۳۴-۳۶

اور سرکش جنوں کو بھی اس کے لیے مسخر کر دیا۔ نہایت ماہر معماروں اور غوطہ خوروں کو۔ اور
دوسرے جنوں کو بھی جو تہنجیروں میں جکڑے ہوئے رہتے۔ ۳۷-۳۸

یہ ہماری بے حساب بخشش ہے تو چاہو اس کو بخشو یا روکو۔ اور بے شک اس کے لیے
ہماری پاس خاص قرب اور بہترین طرح ہے۔ ۳۹-۴۰

۵۔ الفاظ کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

وَدَّعَبْتَنَا لَئِنْ آذَيْنَاكَ سُلَيْمَانُ أَوْ دَاوُدُ عَلَيْنَا لَأُعْذِبَنَّكَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ (۳۶)

حضرت سلیمان علیہ السلام کا ذکر، حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف انتساب کے ساتھ، اس طرح
یہاں آیا ہے گو یا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت داؤد علیہ السلام کو ان کی نیکیوں کے انعام کے طور پر ملے ہوئے۔
'لُعْذِبَنَّكَ' یہ اس عظیم فرزند کی سب سے بڑی خوبی بیان ہوئی ہے کہ وہ خوب بندہ تھا، یہ امر یہاں
ملاحظہ رہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ان تمام خوارق و عجائب میں سے جن سے کتابیں بھری پڑی ہیں،
کسی چیز کا ذکر یہاں نہیں ہوا۔ اگر ذکر ہوا تو ان کے کمالِ عبادت کا ذکر ہوا۔ بندے کی اصلی خوبی یہی ہے کہ
وہ اپنے رب کا ایسا بندہ بن جائے کہ اس کا رب بھی شہادت دے کہ 'خوب بندہ ہے'، اگر یہ کمال
اس کو حاصل ہے تو دوسرے تمام کمالات اسی کی برکات میں سے ہیں اور اگر یہ چیز حاصل نہیں تو کسی کو خاتمِ سلیمان
بھی حاصل ہو جائے تو اس کی عند اللہ کوئی قیمت نہیں۔

بندہ کا اصل

کمال اس کی

عبادت ہے

'إِنَّهُ أَوْفَا بِمَا وَعَدَ' یہی صفت بعینہ حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے بھی ادھر بیان ہو چکی ہے۔ یعنی اس
صفت میں بیٹا اپنے باپ کا ہر ہو عکس تھا۔ عبادت کا اصل جمال 'آقا بنیت' میں ہے یعنی بندے کا
دل ہر وقت خدا کی طرف متوجہ رہے اور اگر کبھی کسی سبب سے ذرا بھی غفلت ہو جائے تو اس طرح ٹوٹ
کر اپنے رب کی طرف گرے کہ برسوں کی منزلِ مشوں میں طے کرے۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے بندے کی یہی اداسی
سے زیادہ پسند ہے۔ گناہ سے آدمی جتنا کھڑتا ہے اس سے کہیں زیادہ وہ اس سے پالیتا ہے اگر وہ
سچے دل سے گناہ کے بعد توبہ کر لیتا ہے۔

عبادت کا اصل

جمال آقا بنیت

ہے

اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُفُ الْبَيَّادُ فَقَالَ اِنِّي اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَقِيٍّ
حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ نَفْتَةً رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَخَطِفَتْ مَسْحًا بِاَشْوَقٍ دَالَا عَنَانٍ (۳۱-۳۳)

جس طرح اور حضرت داؤد علیہ السلام کی آواہیت کی مثال بیان ہوئی ہے اسی طرح یہ حضرت سلیمانؑ حضرت یونسؑ کی آواہیت کی مثال بیان ہو رہی ہے۔ پہلے واقعہ کی اصلی صورت سادہ الفاظ میں سمجھ لیجیے، اس کے بعد کی آواہیت کی اجزائے کلام پر تحقیقی نگاہ ڈالیے۔

ایک مثال

الفاظ قرآن کی روشنی میں واقعہ کی جو صورت سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ کسی دن سہ پہر میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے اکیلے گھوڑوں کا دستہ پرید کی شکل میں ان کے ملاحظہ کے لیے پیش کیا گیا۔ گھوڑے زیادہ تھے اور کام دلچسپ تھا اس وجہ سے وہ اس میں اس طرح منہمک ہو گئے کہ سورج چھپ گیا اور عصر کی نماز رو گئی۔ جب ان کو نماز کا خیال آیا تو اس حادثہ کا ان کو اتنا شدید قلق ہوا کہ یار اسٹے ضبط نہیں رہا۔ ان کو خیال ہوا کہ یہ دنیا کی محبت تھی جس میں پرکر انھوں نے خدا کی یاد سے غفلت کی اور پھر غلبہٴ حال سے اس طرح مغلوب ہو گئے کہ فوراً گھوڑوں کو دوبارہ طلب فرمایا اور ان کی گردنوں اور پنڈلیوں پر تلوار مارنے لگے کہ انہی کی محبت ان کے لیے خدا سے غفلت کا باعث ہوئی۔

یہ ایک غلبہٴ حال کی صورت ہے جس میں محرک نہایت اعلیٰ ہے اس وجہ سے بچائے خود یہ قابلِ تعریف چیز ہے لیکن اس طرح کے غلبہٴ حال میں شریعت کے صحیح نقطہٴ اعتدال سے چونکہ آدمی متجاوز ہو سکتا ہے اس وجہ سے دین میں یہ چیز مستند نہیں ہے۔ یہ اسی طرح کی ایک خاص حالت ہے جس طرح کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر سن کر حضرت عمرؓ مبتلا ہو گئے تھے۔ چنانچہ جب حضرت ابوبکرؓ نے آیات قرآن کے حوالہ سے انھیں متنبہ کیا تب وہ متنبہ ہوئے۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بھی از خود متنبہ ہو گئے ہوں یا اللہ تعالیٰ نے ان کو متنبہ فرمادیا ہو اگرچہ قرآن میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ یہاں ان کے اس اقدام کا ذکر ان کے جوشِ انابت اور غلبہٴ آواہیت کے اظہار کے لیے ہوا ہے۔ اور اس پہلو سے بلاشبہ یہ ایک شاندار واقعہ ہے۔

اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُفُ الْبَيَّادُ۔ صَافِنَاثُ، ایک خاص اکیلے نسل کے گھوڑوں کو کہتے ہیں اور 'بیاد' اچھے گھوڑوں کی عام صفت کے طور پر آتا ہے۔ یعنی یہ گھوڑے اپنی نسل کے اعتبار سے بھی اچھے تھے اور اپنی صفات کے اعتبار سے بھی۔ تو رات میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے ان گھوڑوں کی تفصیل موجود ہے۔

فَقَالَ اِنِّي اَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَقِيٍّ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ اَحْبَبْتُ یہاں اعراض یا غفلت کے مضمون پر مضمون ہے اور حرفِ عن اس کا قرینہ ہے۔

تَوَارَتْ کا فاعل الشَّمْسُ یہاں مخدوف ہے۔ عربی میں معروف و مشہور چیزوں کے لیے فعل بھی

اس طرح لاتے ہیں اور ضمیر بھی۔ فاعل یا مرجع کو قرینہ سے سمجھ لیتے ہیں۔ یہاں لفظ 'عشتی' کی وجہ سے قرینہ واضح تھا اس وجہ سے فاعل کے اظہار کی چنداں ضرورت نہیں تھی۔

دین میں مذہب
کی اہمیت

'فَقَاتِ' سے پہلے یہاں اتنی بات بر بنائے قرینہ محذوف ہے کہ وہ اس پر پڑ کے ملاحظہ میں ایسے مستغرق ہوئے کہ عصر کی نماز باقی رہی۔ پھر جب متنبہ ہوئے تو کہا کہ میں نے مال کی محبت کو اپنے رب کے ذکر پر ترجیح دی یہاں تک کہ سورج چھپ گیا اور نماز عصر سے میں محروم رہ گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ کلمہ انھوں نے اظہار ربخ و غم کے طور پر فرمایا۔ اگرچہ یہ گھوڑے جنگ و جہاد کے گھوڑے تھے اور جس کام میں وہ مصروف رہے وہ بھی جہاد ہی کے سلسلہ کا ایک کام تھا لیکن نماز چونکہ دین میں اصل الاصول کی حیثیت رکھتی ہے اس وجہ سے عبوری کے سوا کوئی اور چیز اس سے غفلت کے لیے عذر نہیں بن سکتی۔ اس مسئلہ پر مفصل بحث اس کے محل میں ہم کر چکے ہیں۔

عصر کی نماز سیر
کے ہاں بھی تھی

'ذُکِرَتْ' سے مراد قرینہ دلیل ہے کہ عصر کی نماز ہے۔ اس لئے کہ 'عشتی' یعنی سہ پہر میں غروب آفتاب سے پہلے عصر ہی کی نماز ہو سکتی ہے۔ رہا یہ سوال کہ کیا یہود کے ہاں بھی عصر کی نماز تھی؟ تو اس آیت سے تو یہ بات نکلتی ہے کہ سہ پہر میں غروب آفتاب سے پہلے پہلے ان کے ہاں بھی کوئی نماز تھی۔ اگر توہرات میں اس کی تفصیل نہیں ملتی تو اس سے کچھ فرق نہیں پیدا ہوتا اس لیے کہ قرآن نے صریح الفاظ میں ان کو اس مجرم کا مجرم ٹھہرایا ہے کہ انھوں نے نماز برباد کر دی۔ نماز کے یہ اوقات جو اسلام نے مقرر کیے ہیں ایسے فطری اور عقلی ہیں کہ دل گواہی دیتا ہے کہ نماز کے یہی اوقات دوسرے ادیان میں بھی تھے، لیکن امتوں نے ان میں اختلاف کر کے ان کو ضائع کر دیا۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھیے کہ عصر ہی کی نماز کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کو غزوہ خندق کے موقع پر آزمائش پیش آئی، 'صَلُّوْا وَسَلِّطُوْا' کے تحت ہم نماز عصر کی اہمیت کے بعض پہلوؤں کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔

'رُدُّوْهُمَا عَلٰی دُمُطَيْنَ مَسْحًا بِاَشْوَقٍ دَالًا عَلٰی' ضمیر مفعول کا مرجع المصانعات الجیاد یعنی گھوڑے ہیں۔ لفظ 'مسح' قتل کرنے کے معنی میں بھی معروف ہے۔ اور 'مسحاً' فعل محذوف کی تاکید کے لیے ہے یعنی 'يُتَسَحُّ مَسْحًا'۔

غلبہ مال کے
واقعات و سرگرمیوں
کے لیے سند
نہیں ہوتے

یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس اقدام کی طرف اشارہ ہے جو انھوں نے اس شدید تاثر اور منقلبیت کی حالت میں کیا۔ انھوں نے فوراً حکم دیا کہ یہ گھوڑے پھر ان کے سامنے حاضر کیے جائیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑے کے لیے سند جب اپنے تھانوں پر واپس جا چکے تھے تب حضرت سلیمان علیہ السلام پر اس احساس کا غلبہ ہوا کہ یہی گھوڑے ان کے لیے خدا سے غفلت کا باعث ہوئے۔ چنانچہ ان کو پھر واپس لانے کا حکم دیا اور ان کی پنڈیلیوں

اور گردنوں پر تلوار مارنے لگے۔ صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک غلبہ حال کی صورت ہے۔ لفظ طفق، اس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ آیت سے صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے کچھ ہاتھ چلائے؛ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ انھوں نے تمام گھوڑوں کو ختم کر دیا اور ایسا کرنا ممکن بھی نہیں تھا اس لیے کہ قورات سے معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑے ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ غالباً انھوں نے کچھ ہاتھ چلائے اور پھر متنبہ ہو کر اس سے باز آگئے ہوں گے۔ چونکہ یہ واقعہ ان کی انابت اور اوابیت کا ایک یادگار واقعہ ہے اس وجہ سے قرآن نے اس کا ذکر کیلویے یہ واقعہ ہے اسی نوعیت کا جس کا صدور حضرت عمر فاروقؓ سے ہوا جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے۔ غلبہ حال کے واقعات دوسروں کے لیے سند نہیں ہوتے اس وجہ سے جن صوفیوں نے اس سے گریبان تارنا کر کے جواز نکالا ہے انھوں نے محض صوفیانہ نکتہ پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمٰنَ وَالْقَيْنٰ عَلٰی كُوْسٍ بِهٖ حَبَدًا كُذَّآ نَابَ ؕ قَالَ رَبِّ اَغْفِرْ لِيْ وَرَبِّ لِيْ مُلْكًا لَا يَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْ بَعْدِيْ ؕ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ (۳۵-۳۴)

یہ حضرت سلیمانؑ کی انابت کا دوسرا واقعہ بیان ہو رہا ہے۔ اس واقعہ کی شکل بھی تفسیر کی کتابوں میں حضرت سلیمانؑ چونکہ بہت بدناما بنادی گئی ہے اس وجہ سے اس کو بھی پہلے سادہ الفاظ میں سمجھ لیجیے، اس کے بعد الفاظ کی انابت کا ایک دور واقعہ۔

تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ سخت امتحان پیش آیا کہ دشمنوں نے یورش کر کے ان کے بیشتر علاقے چھین لیے اور باقی علاقوں میں بھی ایسی گڑ بڑ پھیلادی کہ نظم حکومت عملاً بالکل درہم برہم ہو کر رہ گیا۔ ان کی تاخت سے صرف مرکز بچا جس میں حضرت سلیمان علیہ السلام بالکل مجبور و محصور ہو کر رہ گئے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امتحان تھا لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام ایک خدا ترس بادشاہ تھے اس وجہ سے انھوں نے یہ گمان فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کسی غلطی کی سزا دی ہے۔ اس احساس نے ان کے غم کو دو بالا کر دیا اور وہ اس غم اور بے بسی کی حالت میں اپنے تخت حکومت پر ایک جسد بے جان ہو کر رہ گئے۔ اس وقت انھوں نے نہایت تضرع کے ساتھ اپنے رب سے دعا کی کہ اے رب، میرے گناہ معاف کر اور اگرچہ میں تیرے فضل و انعام کا حق دار نہیں رہ گیا ہوں لیکن تو بڑا بخشنے والا ہے اس وجہ سے میرے عدم استحقاق کے باوجود مجھے ایسی بادشاہی دے جس کے سزاوار اس طرح کے گناہ کے ساتھ دوسرے نہ ہوتے ہیں، نہ ہوں گے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمٰنَ ؕ يَعْنِيْ هِمَّ نَاسِ الْاُمَمِ الْاِسْلَامِ كَمَا اَمْتَحَانُ فِيْ ذٰلَا۔ یہ امتحان اللہ تعالیٰ کی سنت ہے۔ ضروری نہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کسی جرم ہی کی سزا کے طور پر امتحان میں ڈالے گئے ہوں! امتحان تمام نبیوں اور رسولوں کو پیش آئے ہیں جس سے ان کے صبر یا شکر کی آزمائش ہوئی ہے۔ اس طرح

کے ایک امتحان میں حضرت سلیمان علیہ السلام بھی ڈالے گئے اور چونکہ وہ ایک بادشاہ تھے اس وجہ سے ان کو یہ امتحان ان کی بادشاہی کی راہ سے پیش آیا۔

حضرت سلیمان کے
غمِ دالم اور ان
کا بے بسی کی تصویر

وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً يهْدِيهِ نَهَيْتُ مُخْتَفِرِينَ نَهَيْتُ جَامِعَ لَفْظُونَ فِي اس امتحان کا بیان ہے کہ کہاں تو وہ ایک وسیع الاطراف حکومت کے نہایت طاقتور اور صاحبِ اقتدار بادشاہ تھے یا ہم نے ان کو ان کے تخت پر ایک بالکل جدید بے جان بنا کر ڈال دیا۔ لفظ جَسَدُ یہاں بطور کنایہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی بے بسی اور ان کے غمِ دالم کی تصویر کے لیے استعمال ہوا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کی حکومت سمٹ سٹھا کر مرکز تک محدود رہ گئی اور حالات نے ان کو اس قدر بے بس اور غم زدہ بنا دیا کہ گویا صرف جسم رہ گیا، روح غائب ہو گئی۔ غور کیجیے تو معلوم ہو گا کہ ایک بے بس اور غمزدہ بادشاہ کی، جو اپنے مرکز میں محصور ہو کر رہ گیا ہو، اس سے بہتر تصویر نہیں ہو سکتی۔

فَسَدَّ أَبْصَارَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَسِيَ عَالَاتٍ فِيهِ بَعِي إِسْنَهُ رَبِّ سَ يَلُوسَ نَهَيْتُ هُوَ بَلْكَ ان كَوَاحِشَ هُوَا كَ يَهِ ان كَ كَسَى غَلَطِي پَرَان كِي كُورِ هُوَا كِي هَے۔ چنانچہ وہ اسی کی طرف توجہ و استغفار کے لیے متوجہ ہوئے۔

حضرت سلیمان کے
کا دعائیں اور اس
کا صحیح دعا

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَغِبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيذٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ اس دعا کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تو مجھے ایسی بادشاہی دے جیسی بادشاہی میرے بعد کسی اور کو نہ ملے بلکہ ان کا مطلب صرف یہ تھا کہ اگرچہ میں اپنے گناہ کے سبب سے کسی حکومت کا اہل تو نہیں رہ گیا ہوں، تاہم تو اپنے فضل سے مجھے ایسی بادشاہی دے جس کا سزاوار نہ میں ہوں نہ میرے بعد کوئی اور ہو گا۔

إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَسِيَ عَالَاتٍ فِيهِ بَعِي إِسْنَهُ رَبِّ سَ يَلُوسَ نَهَيْتُ هُوَا بَلْكَ ان كَوَاحِشَ هُوَا كَ يَهِ ان كَ كَسَى غَلَطِي پَرَان كِي كُورِ هُوَا كِي هَے۔ اس وجہ سے میں بھی، اپنی غلطیوں کے باوجود، امیر وار ہوں کہ تو مجھے محروم نہیں فرمائے گا۔

اس دعا میں اصل زور بادشاہی کی بے مثال عظمت و شوکت پر نہیں بلکہ بلا استحقاق بادشاہی دیے جانے پر ہے کہ مجھے میرے گناہوں کے باوجود بادشاہی دے جب کہ میرے بعد کوئی اور اس کا سزاوار نہیں ٹھہرے گا۔ اس دعا میں اپنے گناہ کا جو شدید احساس ہے وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی غایت خشیت و انابت کی دلیل ہے۔ خدا ترس حکمرانوں نے ہمیشہ اپنے ملک میں آنے والی ہر آفت کو اپنی ہکا بکا تباہیوں کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ حضرت عزہ کے متعلق روایتوں میں آتا ہے کہ ان کے زمانہ حکومت میں ایک مرتبہ قحط پڑا، جو عام الزامہ کے نام سے مشہور ہے، تو حضرت عزہ کا پورے زمانہ قحط میں یہ حال رہا کہ شب کی غمانوں میں روتے روتے اپنی ڈاڑھی تر کر لیتے اور دعا فرماتے کہ اے رب! امت محمد میرے ہاتھوں

تباہ نہ ہوں!

فَسَخَّرْنَا لَهُ الْبَرِّيْعَ نَجْرِي بِأَمْرِهِ دُخَانًا لَعْنَتْ أَصَابَ (۳۷)

اس آیت کا اسلوب بیان اشارہ کر رہا ہے کہ مذکورہ بالا امتحان کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ کا یہ خاص فضل ہوا کہ اس نے ہوا پر بھی ان کو ایسا تصرف بخشا جو ان سے پہلے کسی کو حاصل نہیں ہوا۔ سورۃ انبیاء اور بعض دوسری سورتوں کی تفسیر میں ہم واضح کر آئے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی بحری قوت ان کے زمانہ کی سب سے بڑی بحری قوت اور ان کا بحری بیڑا اپنے زمانہ کا سب سے زیادہ طاقتور بیڑا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ہوا کو کنٹرول کرنے کے لیے بادبانی نظام کو انہوں نے اتنا ترقی دی کہ ان کے جہازات ہر قسم کے سمندروں میں لمبے لمبے سفر کرتے اور ان کے سفر میں نہ ہوا کی کمی سے کوئی غلغلہ پڑتا نہ اس کی شدت سے، وہ سخت سے سخت طوفانی ہواؤں کا بھی نہایت کامیابی سے مقابلہ کرتے اور رافق ہوا نہ ہونے کے باوجود اپنے سفر بغیر کسی رکاوٹ کے جاری رکھتے۔ لوہے کی صنعت میں ترقی کر کے جس طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنی بڑی قوت ناقابل تسخیر بنالی تھی اسی طرح بادبانی سسٹم کو ترقی دے کر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنی بحری قوت میں بے مثال اضافہ کر لیا تھا۔

تَجَوَّىٰ يَامِيعَ رُحًا دَحِيثُ اَمَابُ - اَصَابَ يَهَا بَدَنُ تَحْتَرَانِ كَيْ مَقْمُومٍ مِّنْ هَـٔ، جِسْ طَرَحَ
اَمَابُ الشَّهْمُ كَا مَعَاوَرَهَ هَـٔ۔ یعنی اپنے جہاز بھینسنے کے لیے جس مقام کو وہ اپنا بدن بناتے وہ لمبے روک
گوک، فصل و موسم کا انتظار کیے بغیر وہاں کے لیے روانہ ہو جاتے۔ اس لیے کہ ہوا ان کے کنٹرول میں
تھی۔ وہ اپنے سفر کے لیے اس کو جب چاہتے سازگار بنا لیتے۔

وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَانٍ وَّغَوَّاصٍ ۝۱۰۰ دَاخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْاَضْفَادِ (۳۸-۳۹)

ہوا کو کنٹرول کرنے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک ایسا علم بھی دیا تھا جس سے وہ شریہ جنوں کو مسخر کر کے ان کو اپنی تعمیرات کے کاموں میں بھی لگاتے اور سمندری دولت سے فائدہ اٹھانے کے لیے ان سے غوطہ خوری بھی کرتے۔ شیاطین سے مراد یہاں شیاطین جن ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صرف شریہ جنوں ہی کو مسخر کرتے، صالحین سے تعرض نہیں کرتے تھے۔ اُنْكَاسُ دَغَوَّاصٍ میں لفظ کل میرے نزدیک صفت کی تاکید کے لیے ہے۔ یعنی وہ نہایت ماہر معماروں اور غوطہ خوروں کو مسخر کیے ہوئے تھے۔

دَاخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْاَضْفَادِ یعنی جنوں کی ایک پارٹی ریزر د فورس کی حیثیت سے بھی، زنجیروں میں قید، ان کے پاس موجود تھی کہ عند الضرورت ان سے کام لیا جاسکے۔

هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ اَدَامِيلُحْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (۳۹)

بِغَيْرِ حِسَابٍ کا تعلق هَذَا عَطَاؤُنَا سے ہے۔ یعنی یہ عظیم نعمتیں تمہارے قیاس و گمان اور تمہاری

امیدوں اور توقعات سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہیں۔ تم خواب و خیال میں بھی ان کا تصور نہیں کر سکتے تھے۔ اہل ادب کی ایک غلط فہمی

کو اس کی مملکت میں حاصل ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تم چاہو تو اس کو لوگوں پر خرچ کر دو اور چاہو تو اس پر بار گنج بن کر بیٹھ رہو، تم کو روزوں کا حق حاصل ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ آزادی اور اختیار تو تمہیں روزوں باتوں کے لیے حاصل ہے لیکن فیاضی کرو گے تو اس کا حق ادا کرو گے اور اس کا صلہ پاؤ گے اور اگر خزانے کے سانپ بن کر اس پر مسلط ہو جاؤ گے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں جس نے یہ سب کچھ تمہیں بخشا ہے، اپنا انجام دیکھو گے۔

یہ بالکل وہی بات حضرت سلیمان علیہ السلام کو مخاطب کر کے فرمائی گئی جو ذوالقرنین کو مخاطب کر کے ان الفاظ میں فرمائی گئی۔

قُلْنَا يَا الْقَارِئُ إِنَّمَا أَنْتَ مُعَذِّبٌ جَامِئًا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (النمل: ۲۶)

ہم نے کہا، اے ذوالقرنین! (ہم نے ان کو تمہارے اختیار میں دے دیا تو) اب چاہو ان کو سزا دو اور چاہو ان کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

جن لوگوں نے اس آیت کا یہ مطلب لیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے سب کچھ دے کر لائسنس دے دیا تھا کہ وہ جو چاہیں کریں ان سے کوئی حساب کتاب نہیں ہوگا، انہوں نے بالکل غلط سمجھا ہے۔ دوسری باتوں سے قطع نظر اوپر آیت ۲۶ میں حضرت داؤد علیہ السلام کو ہدایت ہوئی ہے اس پر ایک نظر ڈال دیجیے، پھر غور فرمائیے کہ باپ کو یہ ہدایت دینے کے بعد بیٹے کو یہ کھل چھٹی کس طرح دی جاسکتی ہے!

وَأَن تَكُونَ مِّنَ الْمُتَكِبِّينَ (النمل: ۲۷)

یعنی وہ کسی گنہگار اور استکبار میں مبتلا نہیں ہوئے بلکہ خدا سے ڈرنے اور اس کی طرف رجوع ہونے والے تھے اس وجہ سے ان کو اللہ کے ہاں خاص قرب اور بہترین مرجع حاصل ہوگا۔

۴۔ آگے کا مضمون۔ آیات ۴۱ - ۶۴

آگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے پہلے چند انبیاء علیہم السلام کا ذکر فرمایا ہے جن کو بڑی بڑی آزمائشیں پیش آئیں لیکن وہ ان سے دل برداشتہ اور مایوس نہیں ہوئے بلکہ انہوں نے حالات کا صبر و عزیمت سے مقابلہ کیا، اپنی تکلیف میں اپنے رب ہی سے رجوع کیا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تمام تکلیفیں دور فرمادیں اور ان کو اپنے فضل و انعام سے نوازا۔ پھر یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہالہ بہترین ٹھکانا اس کے متقی بندوں ہی کے لیے ہے۔ اس کے بعد متقیوں اور طاغیوں کے انجام کی وضاحت فرمائی ہے۔ اس روشنی میں آیات کی تلاوت فرمائیے۔

وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ

وَعَذَابٌ ① أَزْكَىٰ بِرَجُلِكَ ② هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ③
وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَبَابِ ④
وَاخْذُ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ ⑤ أَنَا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا
نِعْمَ الْعَبْدُ ⑥ إِنَّهُ أَوَّابٌ ⑦ ⑧ وَادْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَلَا سُخْقَ
وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ⑨ أَنَا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ
ذِكْرَى الدَّارِ ⑩ وَانْتَهَمُ عِنْدَنَا لَيْمَنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ ⑪ وَادْكُرْ
إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ⑫ هَذَا ذِكْرُ
وَلَانَ لِلْمُتَّقِينَ لَحْنٌ مَّابٍ ⑬ جَنَّتِ عَذَنٌ مُفْتَحَةٌ لَهُمْ
الْأَبْوَابُ ⑭ مُتَكِينِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ
شَرَابٍ ⑮ وَعِنْدَهُمْ قَصِرَاتُ الصَّرَفِ أَتْرَابٌ ⑯ هَذَا مَا
تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ⑰ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ ⑱
هَذَا وَإِنَّ لِلطَّغْيِينَ لَشَرَّ مَا بٍ ⑲ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسِفُ الْمِهَادُ ⑳
هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ㉑ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ㉒
هَذَا قَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ㉓ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ㉔
قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَأَمْحَبُّونَا ㉕ لَمْ يَكُنْ لَنَا قَبْلُ الْقَرَارُ ㉖
قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ㉗
وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ㉘ اتَّخَذْنَاهُمْ
سُخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ㉙ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ

أَهْلُ النَّارِ ۞

ترجمہ آیات
۶۴-۶۵

اور ہمارے بندے ایوب کو یاد کرو جب کہ اس نے اپنے رب سے فریاد کی کہ شیطان نے مجھے سخت دکھ اور آزار میں مبتلا کر رکھا ہے۔ ہم نے اس کو ہدایت کی کہ زمین پر اپنا پاؤں مار۔ یہ نہانے کا بھی ٹھنڈا پانی ہے اور پینے کا بھی۔ اور ہم نے اس کو بخشے اس کے لہلہ دعیال اور ان کے مانند ان کے ساتھ اور بھی اپنا فضل کرنے اور اہل عقل کی یاد دہانی کے لیے۔ اور اپنے ہاتھ میں سینکڑوں کا ایک مٹھا لے اور اس سے اپنے کو مالے اور اپنی قسم میں عانت نہ ہو۔ ہم نے اس کو نہایت صابر پایا۔ خوب بندہ! بے شک وہ بڑا ہی رجوع کرنے والا تھا۔ ۶۴-۶۵ اور ہمارے بندوں ابراہیم، اسحاق اور یعقوب کو یاد کرو جو قوت و بصیرت رکھنے والے تھے۔ ہم نے ان کو ایک خاص ثمن — آخرت کی یاد دہانی — پر مقرر کیا تھا اور وہ ہمارے ہاں برگزیدہ اور بہتر بندوں میں سے ہیں۔ ۶۵-۶۶

اور اسماعیل، یسعیاہ اور ذوالکفل کو یاد کرو۔ اور ان میں سے ہر ایک کو اخبار میں سے ہے۔ ۶۸

یہ یاد دہانی ہے اور بے شک اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے چھا ٹھکانا ہے ہمیشہ کے باغ جن کے دروازے ان کے لیے کھولے ہوئے ہوں گے۔ یہ اس میں ٹیک لگائے ہوئے ہوں گے اور بہت سے میوے اور شربات طلب کرتے ہوں گے اور ان کے پاس شریلی ہم سن جو رہیں ہوں گی۔ یہ ہے چیز جس کی حساب کے دن کے لیے تم کو بشارت دی باقی تھی۔ یہ ہمارا رزق ہے جو کبھی ختم ہونے والا نہیں ہے۔ ۶۹-۷۰ ایک طرف یہ ہے اور (دوسری طرف) سرکشوں کے لیے نہایت بُرا ٹھکانا ہو گا۔ یعنی جہنم جس میں وہ داخل ہوں گے۔ پس کیا ہی بُری جگہ ہے! یہ کھولتا ہوا پانی اور پیپ ہے۔ پس یہ لوگ

اس کو نکھیں اور اسی قبیل کی دوسری اور چیزیں بھی ہوں گی۔ ۵۵-۵۸

یہ بھیڑ بھی تمہارے ساتھ ہی جہنم میں پڑنے والی ہے۔ ان پر خدا کی مار! یہ تو دوزخ میں پڑنے والے ہیں۔ وہ جواب دیں گے بلکہ تم، تم پر خدا کی مار! تمہی نے ہمارے لیے یہ سامان کیا۔ پس کیا ہی برا ٹھکانا ہوگا! وہ کہیں گے، اے ہمارے رب! جن لوگوں نے ہمارے لیے اس کا سامان کیا ان کو دُگن عذاب دیکھو، جہنم میں۔ ۵۹-۶۱

اور وہ کہیں گے، کیا بات ہے ہم ان لوگوں کو یہاں نہیں دیکھ رہے ہیں جن کو ہم اشرار میں سے شمار کرتے تھے۔ کیا ہم نے ان کو محض مذاق بنایا تھا یا ان سے نگاہیں چوک رہی ہیں! بے شک اہل دوزخ کی یہ باہمی توکار ایک امر واقعی ہے! ۶۲-۶۴

۴۔ الفاظ کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

وَإِذْ كُنَّا عَبْدًا لِّأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُفْسٍ وَّعَدَابٍ (۶۱)

حضرت ایوبؑ کے ابتلا کی تفصیل سورہ انبیاء کی تفسیر میں ہم پیش کر چکے ہیں۔ یہاں صرف انہی چیزوں سے تعرض کریں گے جو خاص اس سورہ سے متعلق ہیں۔ بندے کو جو آزمائشیں پیش آتی ہیں وہ پیش تر اللہ تعالیٰ ہی کے حکم سے آتی ہیں لیکن ان کے پیش آنے میں ایک اہم عامل شیطان بھی ہوا کرتا ہے اس درجے کی مشیت و قدرت کے پہلو سے وہ خدا کی طرف منسوب ہوتی ہیں اور سبب کے پہلو سے شیطان کی طرف۔ اسی پہلو سے حضرت ایوب علیہ السلام نے اپنے دکھ اور آزار کو شیطان کی طرف منسوب کیا۔ سفر ایوب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ایوبؑ کو بڑی دولت و خشت حاصل تھی لیکن اس کے باوجود وہ نہایت خدا ترن اور عبادت گزار بندے تھے۔ ان کا اس حالت پر شیطان اور اس کے اچھٹوں کو بڑا حسد ہوا اور انھوں نے ان کے خلاف یہ پروپیگنڈا شروع کر دیا کہ اگر ایوب دن رات خدا کی عبادت ہی میں لگے رہتے ہیں تو یہ کیا کمال ہوا، خدا نے جب اتنا مال و اسباب دے رکھا ہے تو عبادت نہ کریں تو اور کیا کریں، ہم تو جب جانیں جب خدایہ ساری چیزیں ان سے چھین لے اور پھر بھی وہ اس کے عبادت گزار رہیں! بالآخر اللہ تعالیٰ نے ہر چیز سے ان کو محروم کر دیا۔ نہ ان کے پاس مال کے قسم کی کوئی چیز باقی رہ گئی اور نہ اولاد و اسخا اور خدم و خشم باقی رہ گئے لیکن وہ اس عظیم مصیبت سے مایوس نہیں ہوئے بلکہ اپنے رب کے حضور سجدے

میں گر پڑے اور فرمایا کہ میں اپنی ماں کے پیٹ سے نکلا پیدا ہوا تھا اور اب شکا ہی اپنے رب کے پاس جاؤں گا۔ سفر الیوب میں ہے کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے شیطان سے کہا کہ تو نے میرے بندے کو دیکھ لیا کہ سب کچھ چھین جانے کے بعد بھی وہ میرا ہی ہے۔ اس پر شیطان نے کہا کہ یہ مال و اولاد کا معاملہ تھا اس وجہ سے وہ صبر کر گیا، میں تو جب جانوں جب تو اس کو شدید قسم کے جہانی آزاروں میں مبتلا کرے اور پھر بھی وہ تیرا عبادت گزار رہ جائے! چنانچہ اس کے بعد وہ ایسے شدید قسم کے جہانی آزار میں مبتلا ہوئے کہ سفر الیوب میں اس کی تفصیل پڑھیے تو دل کا نپ باتا ہے لیکن اس کے بعد ان کی انابت اللہ کی طرف اور بڑھ گئی اور اس آزمائش میں بھی انہوں نے شیطان کو شکست دے دی۔ شیطان کی اس شکست کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت الیوب کو اس سے کہیں زیادہ بخشا جو ان سے چھینا گیا تھا۔

یہ تفصیل سفر الیوب کی روشنی میں ہم نے اس لیے پیش کی ہے کہ حضرت الیوب کی فرماؤ مَسْنَى الشَّيْطَانِ يَنْصُبُ دَعْدَابَہُ کا صحیح پہلو سمجھ میں آ سکے کہ اس دنیا میں اپنے رب کے ساتھ اپنی وفاداری کا ثبوت لینے کے لیے شیطان کے ہاتھوں ان کو کیا کیا دکھ بھیلنے پڑے ہیں اور کیسی شدید لڑائی انہوں نے اس کے ساتھ لڑی ہے۔

’نُصَب‘ کے معنی تکان، دکھ اور مصیبت کے ہیں اور عذاب سے مراد وہ اذیتیں ہیں جو جہانی امرات کی زحمت کی ان کو پہنچیں۔ ان دونوں لفظوں نے ان تمام مصائب کو سمیٹ لیا ہے جن میں وہ مبتلا ہوئے۔

اَزْكُنْ بِرَحْمَتِكَ ۝ هَذَا مُثَلَّلٌ بَارِدٌ وَ شَوَابٌ (۴۲)

اللہ تعالیٰ ایک خاص حد سے زیادہ اپنے بندے کو آزمائش میں نہیں ڈالتا۔ چنانچہ جب حضرت الیوب کا امتحان پورا ہو گیا تو ان کی دعا بلا تاخیر قبول ہو گئی۔ ان کو کسی خاص جگہ کی طرف اشارہ کر کے ہدایت ہوئی کہ غلام جگہ اپنے پاؤں سے ٹھوکر مارو، وہیں ایک چشمہ جاری ہو جائے گا جو تمہارے نہانے کے لیے بھی نہایت ٹھنڈا ہے اور پینے کے لیے بھی۔ یہ ان کو علاج بتایا گیا ان جلدی امراض کا جن میں وہ مبتلا ہو گئے تھے اور جن کے سبب سے ان کا یہ حال تھا کہ دن رات راکھ کے ڈھیر پر بیٹھے ہوئے ٹھیکروں سے اپنا سارا بدن گھلاتے رہتے۔

پاؤں کی ٹھوکر سے اس طرح کسی خیمے کا باری ہو جانا کوئی مستبعد بات نہیں ہے۔ ندیوں اور نالوں کے کنارے زمین کی بالائی سطح کے ذرا نیچے پانی کے سوتے دبے ہوتے ہیں جو ہاتھ یا پاؤں سے کبیدے پر فوراً جاری ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اسی طرح کے کسی سوتے کو حضرت الیوب کے لیے شفا کا ذریعہ بنا دیا۔

وَدَّ مَبْنَاہُ اَہْلَکَ دَعْوَتُہُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ ذِکْرِیْ لِأُولِی الْأَلْبَابِ (۴۳)

جہانی آزاروں سے نجات دینے کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کے اہل و عیال بھی ان کو پھر دیے اور ان کے ساتھ انہی کے برابر نعم و خشم بھی۔ اس ابتلا کے دور میں ان کے آل و اولاد اور اقرباء میں سے کچھ تو کچھ

گئے تھے، کچھ وفات پا گئے تھے۔ غلام اور خدام بھی سب تتر بتر ہو گئے تھے۔ آزمائش کا دور ختم ہونے کے بعد کھڑے ہوئے اعزہ پھر جمع ہوئے، جو وفات پا چکے تھے اللہ نے ان کے بدل عنایت فرمائے اور مال کے ساتھ ساتھ خدم و خشم بھی ان کو پھر مل گئے۔

’رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ ۖ يُذَكِّرُ الَّذِينَ لَا يَذْكُرُونَ‘ یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ سب کچھ اس لیے کیا کہ اپنے ایک راستباز اور کامل العیار بندے پر اپنا فضل فرمائے اور اس لیے بھی کہ اللہ کا یہ معاملہ اہل عقل کے لیے یاد دہانی ہو۔ اہل عقل کی یاد دہانی کے اس میں کئی پہلو ہیں۔ مثلاً:

— یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی وفاداری کا امتحان کرتا ہے اور اس کے ہاں کامیابی انہی کو حاصل ہوتی ہے جو اس کے امتحان میں ثابت قدم رہتے ہیں۔

— اس امتحان کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں ایک حد مقرر ہے جس سے یہ تجاوز نہیں ہونے پاتا۔

— اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اور انابت ہی اس امتحان میں وسیلہ ظفر ہے۔

وَخُذْ بِسِدْرِكَ فِضْعًا ۖ فَاصْطَبْ بِهِ وَلَا تُغْنِ طَرَفُكَ عَنْ شَيْءٍ ۚ إِنَّكَ أَطْبَقُ

إِنَّكَ أَطْبَقُ (۲۴)

اس دورِ ابتلا میں معلوم ہوتا ہے حضرت ایوبؑ کے دل میں کوئی ایسا خیال گزرا جو صبر اور انابت الی اللہ کے خلاف تھا اس پر اپنے نفس کو سزا دینے کے لیے انھوں نے یہ قسم کھائی کہ میں اپنے آپ کو اتنے کوڑے ماروں گا کہ کوڑوں کی تعداد ذکر نہیں ہے۔ حضرت ایوبؑ کا یہ عہد اگرچہ ان کی خشیت اور محبت الہی کا نتیجہ تھا لیکن بندوں کے لیے یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو کسی ناروا مصیبت میں ڈالیں اگرچہ وہ خدا کی خوشنودی ہی کے لیے ہو اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی ذمہ داری سے ان کو بری قرار دے دیا لیکن قسم کا معاملہ چونکہ دین میں بڑی اہمیت رکھتا ہے، اسی پر تمام عہد و پیمان کی بنیاد ہے اس وجہ سے ان کو یہ ہدایت ہوئی کہ جتنے کوڑے مارنے کی قسم کھائی ہے اتنے سینکڑوں کا ایک گٹھائے کر اپنے کو ماریں تاکہ رسمی طور پر قسم پوری ہو جائے اور دل پر قسم توڑنے کا بار نہ رہے۔

دین میں اس چیز کا اہتمام ہے کہ اگر کسی حکم کی تعمیل اس کی اصل صورت میں متغیر ہو تو اس کی تعمیل شبہی صورت میں ضرور کی جائے تاکہ اس کی یاد قائم رہے۔ دمنوز کر سکنے کی صورت میں تیمم، رکوع اور سجدہ نہ کر سکنے کی صورت میں اشارہ پر کفایت کرنے کی ہدایت اسی اصل پر مبنی ہے۔ کسی کفارہ کی ہدایت بھی ان کو ہو سکتی تھی لیکن اس وقت حضرت ایوبؑ علیہ السلام نہ کوئی مالی کفارہ ادا کرنے کے قابل تھے نہ جسمانی۔ مال سے وہ بالکل محروم ہو چکے تھے اور بیماری نے اس طرح چڑا کر دیا تھا کہ روزے رکھنے کے قابل بھی نہیں رہ گئے تھے اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ یہ خاص رعایت فرمائی۔

مفسرین نے عام طور پر یہ سمجھا ہے کہ قسم انھوں نے اپنی بیوی کو سو کوڑے مارنے کی کھائی تھی لیکن قرآن

میں اس کی طرف کوئی اشارہ نہیں ہے اور قرینہ بھی اس کے خلاف ہے اس لیے کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور ابتداء میں صرف ان کی بیوی ہی کی ایک ذات تھی جس نے رات دن حضرت ابراہیمؑ کی خدمت کی۔ ایسی وفادار بیوی پر یہ عتاب بعید از عقل ہے۔

فقہاء نے اس حیدر شرعی کا جواز بھی نکالنے کی کوشش کی ہے لیکن یہ موضوع ایک مستقل موضوع ہے۔ اس پر ہم ان شاء اللہ اس کے محل میں گفتگو کریں گے۔ یہاں بحث صرف آیت کے سیاق و سباق تک محدود رکھیے۔
 اَنَا وَعَبْدُكَ صَابِرًا سے یہ اشارہ نکلتا ہے کہ جس دوسرے پر انھوں نے مذکورہ بالا قسم کھائی اس میں شیطان نے ان کے صبر ہی کو متزلزل کرنے کی کوشش کی تھی لیکن وہ صبر کی چٹان پر جمے رہے۔

نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ۔ بعینہ یہی الفاظ اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی تعریف میں بھی وارد ہوئے ہیں۔ اس سے ان تمام واقعات کے اشتراک مقصد پر بھی روشنی پڑتی ہے اور یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نظروں میں اچھا بندہ بننے کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ آدمی کے دل کے اندر کسی گناہ کا خلور نہ ہو بلکہ یہ کافی ہے کہ آدمی جب کسی لغزش کا احساس کرے تو فوراً اپنے رب کی طرف رجوع کرے اور حق پر ثابت قدم رہے۔

وَإِذْ كُتِبَ عَلَیكَ الْإِسْمُ فَاسْتَشْوَطَ وَیَعْقُوبُ أُولِی الْأَيْدِیْ وَالْأَبْصَارِ اِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِۃِ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفٰیۖنَ الْآخِیَارِ (۴۵-۴۷)

یہ حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسماعیلؑ اور حضرت یعقوب علیہم السلام کی یاد دہانی فرماتی ہے۔ یہ اسرائیلی سلسلہ اور حضرت اسماعیلؑ، حضرت اسماعیلؑ کے اصل عمائد ہیں۔ ان لوگوں کو پھر سمرانہ قسم کی سرداری بھی حاصل رہی اور روحانی بصیرت بھی۔ حضرت یعقوبؑ اس درجہ سے ان کی صفت اُولِی الْأَيْدِیْ وَالْأَبْصَارِ آئی ہے یعنی ان کو قوت اور بصیرت دونوں نعمتوں سے اللہ تعالیٰ عظیم السلام کا نے نوازا تھا۔ اگر قوت کے ساتھ بصیرت نہ ہو تو آدمی ایک نہایت خطرناک جانور بن جاتا ہے۔ فرمایا کہ ان کو ہم نے آخرت کی یاد دہانی کے خاص مشن پر مامور کیا تھا اور وہ ہماری خاص برگزیدہ اختیار میں سے تھے۔
 ذِكْرَى الدَّارِۃِ، خَالِصَةٍ سے بدل واقع ہے اور دُارِ آخرت کے مفہوم میں ہے اس لیے کہ اصلی گھر وہی ہے۔ یہ دنیا محض ایک مراٹھے فانی ہے۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کا اصل کام درحقیقت آخرت کی یاد دہانی ہی ہے اس لیے کہ آخرت کی یاد ہی تمام صلاح و فلاح کی کلید ہے۔ اگر انسان اس سے غافل ہو جائے تو وہ شیطان کے ہتھے چڑھ جاتا ہے۔ اور اگر اس کی یاد اس کے اندر زندہ رہے تو وہ لغزشوں کے باوجود صراطِ مستقیم پر گامزن رہتا ہے۔

فَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ وَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْأَخْيَارِ (۴۸)

ذِكْرُ اللَّهِ نِعْمَتُ اللَّهِ الَّتِي كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ، یہاں ان کا ذکر حضرت اسماعیلؑ اور حضرت ابراہیمؑ علیہما السلام کے ساتھ آیا ہے اور ان تمام انبیاء کا مشترک وصف 'صبر' مذکور ہوا ہے۔ یہاں حضرت

حضرت ابراہیمؑ اور
حضرت اسماعیلؑ علیہما السلام
ذکر

اور یس کی جگہ ایسح کا نام ہے۔ 'ایسح' سے ملتے جلتے تورات میں دو نبیوں کے نام ہیں۔ ایک ذوالکفل
'ایسح' جن کا زمانہ ۳۰۰۰ قبل مسیح بتایا جاتا ہے، دوسرے 'یسعیہ' جن کا زمانہ ۱۲۰۰ قبل مسیح مذکور ہے۔
ذوالکفل سے متعلق ہم سورہ انبیاء میں اپنی رائے عرض کر چکے ہیں۔ سیاق کلام یہاں بھی صبر و صبر کے ذکر کا ہے
یہ وصف یوں تو تمام انبیاء علیہم السلام کا مشترک وصف ہے لیکن یہ انبیاء اس میں امتیازی تمام رکھتے ہیں۔
هَذَا اِذْ كُنَّا لَلْغَيْبِ لَنْصِفٍ لَّحْنٍ مَّآيٍ (۲۹)

یہ مذکورہ انبیاء علیہم السلام کے اوقات سننے کے بعد علامہ بحث سامنے رکھ دیا ہے۔ فرمایا کہ یہ یاد دہانی ہے، علامہ بحث
یعنی یہ محض ماضی کے قصے نہیں ہیں بلکہ تمہارے لیے بھی یہ درسِ موعظت اور عظیم درسِ موعظت ہے اور یہ یاد
رکھو کہ خدا کے ہاں اچھا ٹھکانا خدا سے ڈرنے والوں ہی کے لیے ہے، ان لوگوں کے لیے وہاں دولت کی
مار ہے جو خدا کی پر نصیحت کتاب کی باتیں سن کر اکڑتے اور اس کو جھٹلاتے ہیں۔ یہاں کلام کے تسلسل کو سمجھنے
کے لیے پہلی آیت کے مضمون پر ایک نظر ڈال لیجیے۔

جَنَّاتٍ عَدْنٍ مِّنْ مَّشْرِقِهِمْ فِيهَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بِغَابِرَةٍ كَثِيرَةٍ
وَشَرَابٍ هَدِيدٍ هُمْ فِيهَا مُقَرَّبُونَ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ هَذَا
لِيَوْمِ مَا لَكُمْ مِنْ نَّعَادٍ (۵۰-۵۲)

یہ اس بہترین ٹھکانے کا بیان ہے جس کا ذکر اوپر والی آیت میں 'لَحْنٍ مَّآيٍ' کے الفاظ سے ہوا متقیوں کا

ہے۔ فرمایا کہ ان کے لیے بیشکی کے باغ ہوں گے جن کے دروازے ان کے لیے پہلے سے کھولے ہوئے ہوں گے۔
جس طرح کسی معزز مہمان کی آمد کے موقع پر پھانک کھول کر پہلے سے اس کا انتظار کیا جاتا ہے اسی طرح
ان کے غیر مقدم کے لیے جنت کے پاسبان ان کا انتظار کر رہے ہوں گے۔

'شَرَاب' سے مراد مشروبات ہیں۔ وہ اس میں تختوں پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے ہوں گے اور اپنے
خدا سے ہر قسم کے میوے اور مختلف قسم کے مشروبات طلب کر رہے ہوں گے۔

وَعِنْدَهُمْ نَعِيمٌ مُّثَبِّتٌ لِّقُصُوفٍ انْطُرُفٍ بِأَحْيَا اور شریلی نازنینوں کو کہتے ہیں۔
عرب اور دنیا کے تمام شرفاء میں عورت کی سب سے اعلیٰ صفت یہی سمجھی گئی ہے۔ 'اَشْرَاب' کے معنی ہم جن
کے ہیں۔ یعنی ان کی تکمیل سرت کے لیے ان کے پہلو پہلو شریلی اور ہم سن نازنینیں بھی ہوں گی۔

هَذَا مَا تُوعَدُونَ... الْأَيَّةُ... یعنی یہ نعمتیں دے کر ان کو بتایا جائے گا کہ جن نعمتوں
کی بشارت آج کے دن کے لیے آپ لوگوں کو دی گئی تھی وہ یہ ماضی ہیں۔ اللہ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا۔ یہ
جو کچھ آپ لوگوں کو ملا ہے اس میں برابر اضافہ ہوتا رہے گا۔ اس کے ختم ہونے کا کوئی اندیشہ نہیں۔
هَذَا مَا تَلْعَنِينَ نَشْرَابٍ (۵۵)

یعنی ایک طرف متقیوں کے لیے یہ نعمتیں اور نوازشیں ہوں گی اور دوسری طرف طغیانوں اور کفریوں کے
غیر کا

وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَخَذَتْهُمُ الرَّجْرَجَةُ فَنَادَوْا ۖ أَخَذَنَا اللَّهُ بِذُنُوبِنَا ۖ فَارْحَمْنَا ۚ وَأَنذَرْنَا أُمَّةً مِنَّا لَنَنظُرَ إِلَىٰ عَذَابِ الْبَاقِينَ ۚ فَارْجِعْ إِلَىٰ آلِكَ لِيُصَلِّيَ ۚ وَتَلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ وَالْحَكْمِ ۚ (۶۲-۶۳)

پھر یہ سوال ان کے اندر پیدا ہو گا کہ آخر وہ لوگ کہاں ہیں جن کو ہم اشرار میں شمار کرتے تھے کہ یہ دینِ آبائی کے دشمن، ہمارے دیوتاؤں کی توہین کرنے والے اور ہماری قومی وحدت پر ضرب لگانے والے ہیں؟ کیا ہم نے بعض شرارت سے ان کا مذاق اڑایا اور ان کو مفسد ٹھہرایا اور انھیں ایک وہ صالحین میں سے تھے یا وہ بھی یہاں موجود ہیں لیکن ہم کو وہ نظر نہیں آ رہے ہیں؟ یہ سوال غالباً وہ رک کریں گے جو اس دنیا میں جانتے تھے کہ جن مسلمانوں کو ہمارے لیڈر ہدفِ مطالع بنائے ہوئے ہیں وہ اچھے لوگ ہیں لیکن وہ اپنے لیڈروں سے مرعوب ہونے کے باعث ان کے حق میں کوئی کلمہ خیر کہنے کی جرأت نہ کر سکے۔

إِنَّ ذَٰلِكَ لَنَحْيُ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ (۶۴)

”ذَٰلِكَ“ کا اشارہ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ کی طرف ہے۔ تَخَافُ کے معنی باہمی ترسنا اور جھگڑنے کے ہیں۔ فرمایا کہ اہل دوزخ کی جس ترسنا کا ذکر ہوا یہ ایک امر واقعی ہے اس کو کوئی خواب و خیال نہ سمجھے۔ آج جو لوگ حق کی مخالفت میں ایک دوسرے کے لیڈر اور پیرو بنے ہوئے ہیں وہ جو کچھ کریں اس انجام کو سامنے رکھ کر کریں۔

۸۔ آگے کا مضمون۔ آیات ۶۵-۸۸

آگے خاتمہ سورہ کی آیات ہیں۔ پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اعلان کرایا ہے کہ میں ایک منذر ہوں اور ایک ہولناک دن سے لوگوں کو آگاہ کر رہا ہوں۔ جب وہ دن آجائے گا تو اللہ واحد کے سوا کوئی دوسرا کام آنے والا نہیں بنے گا۔ میرا کام انداز ہے وہ میں نے کر دیا ہے۔ لوگوں کے دلوں میں ایمان اتار دینا میری ذمہ داری نہیں ہے۔ جو لوگ غرور اور شکبار کے سبب سے مجھ سے جھگڑ رہے ہیں وہ یاد رکھیں کہ یہ روش انبیاء اور صالحین کی حدش نہیں ہے بلکہ ابلیس اور اس کے پیروؤں کی روش ہے اور وہ اسی انجام سے دوچار ہوں گے جس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ نے روزِ اول سے کر رکھا ہے۔ اسی روشی میں آیات کی تلاوت فرمائیے۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ ۚ وَمَا مِن إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾
رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٦٦﴾ قُلْ هُوَ نَبَوُّا
عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ اَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِيْ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلٰٓئِ

۷۹ ۱۰ اَلْعَلٰی اِذْ يَخْتَصِمُونَ ۷۹ اِنْ يُّوحٰى اِلٰى اَنَا اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۷۹
 اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِيْنٍ ۷۹ فَاِذَا سَوَّيْتُهُ وَ
 نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدِيْنَ ۷۹ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ
 اَجْمَعُوْنَ ۷۹ اِلَّا اِبْلِیْسَ ۷۹ اَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۷۹ قَالَ یٰۤاِبْلِیْسُ
 مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَیْ ۷۹ اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ
 الْعٰلِیْنَ ۷۹ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ ۷۹ خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ
 طِيْنٍ ۷۹ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَاَنْتَ رَجِيْمٌ ۷۹ وَاَنْ عَلٰیكَ لَعْنَتِیْ اِلٰی
 یَوْمِ الدِّیْنِ ۷۹ قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِیْ اِلٰی یَوْمِ یُعْثُوْنَ ۷۹ قَالَ فَاِنَّكَ
 مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ۷۹ اِلٰی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ۷۹ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا اُغْوِيَنَّهُمْ
 اَجْمَعِيْنَ ۷۹ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِيْنَ ۷۹ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ
 اَقُوْلُ ۷۹ لَا مَلَكٌ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۷۹
 قُلْ مَا اَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَكَفِّیْنَ ۷۹ اِنْ
 هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۷۹ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَاً لَا بَعْدَ حِيْنٍ ۷۹

۷۹
 ۱۲

کہہ دو کہ میں تو بس ایک آگاہ کر دینے والا ہوں اور اللہ واحد و قہار کے سوا کوئی معبود
 نہیں۔ وہی آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا خداوند ہے، غالب اور
 جتنے والے۔ کہہ دو کہ وہ ایک عظیم خبر ہے، تم اس سے اعراض کیسے ہوئے ہو! ۷۵-۷۸
 مجھے عالم بالا کی باتوں کی کچھ خبر نہ تھی جب کہ وہ بھگڑ رہے ہوں گے۔ یہ تو بس اس وجہ

سے مجھے وحی کی جاتی ہے کہ میں ایک نذیر مبین ہوں - ۷۹ - ۷۵

ترجمہ آیات
 ۷۵-۷۸

اس وقت کو یاد کرو جب کہ تمہارے رب نے فرشتوں سے کہا کہ میں مٹی سے ایک بشر پیدا کرنے والا ہوں تو جب میں اس کو درست کر لوں اور اس میں اپنی روح پھونک لوں تو اس کے آگے سجدے میں گر جاؤ۔ تو تمام فرشتوں نے اس کو سجدہ کیا سجز ابلیس کے۔ اس نے گھمنہ کیا اور انکار کرنے والوں میں سے بن گیا۔ پوچھا، اے ابلیس اس چیز کو سجدہ کرنے سے تجھے کیا چیز مانع ہوئی جو میں نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کی؟ یہ تو نے تکبر کیا یا تو کوئی برترستی ہے! اس نے جواب دیا، میں اس سے برتر ہوں۔ حکم ہوا تو یہاں سے نکل کیونکہ تو راندہ درگاہ ہوا۔ اور تجھ پر میری لعنت ہے جزا کے دن تک۔ اس نے کہا، اے میرے رب! مجھے مہلت دے اس دن تک کہ میں جس دن لوگ اٹھائے جائیں گے۔ ارشاد ہوا، تجھ کو مہلت دی گئی وقت معین تک کے لیے۔ اس نے کہا، تیری عظمت کی قسم! میں ان سب کو گمراہ کر کے رہوں گا، بجز تیرے ان بندوں کے جن کو تو نے خاص کر لیا ہو۔ ارشاد ہوا پس حق یہ ہے اور میں حق ہی کہتا ہوں کہ میں تجھ سے اور ان تمام لوگوں سے، جو ان میں سے تیری پیروی کریں گے، جہنم کو بھر دوں گا۔ ۷۱-۸۵

کہہ دو، نہ میں اس پر تم سے کسی عوض کا طالب ہوں اور نہ میں کوئی بناوٹ کرنے والوں میں سے ہوں۔ یہ تو میں دنیا والوں کے لیے ایک یاد دہانی ہے اور تم بلدا اس کی دی ہوئی خبر کو جان لو گے۔ ۸۶-۸۸

۹۔ الفاظ کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَأُمِّرْتُ أَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ وَاللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (۶۵)

یعنی تم ان کو آگاہ کر دو کہ میں تو آنے والے وقت سے تم کو ایک ہوشیار کرنے والا ہوں۔ اس سے زیادہ میری کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ اگر تم اپنی ضد پر اڑے رہ گئے تو اس کا انجام خود دیکھو گے۔ اگر تم دوسرے حکموں کو مانو

دیویوں دیوتاؤں کی شفاعت کے بل پر اس دن سے بے پروا ہو تو کان کھول کر سن لو کہ ایک خدائے
تہا کے سوا اور کوئی خدا نہیں ہے۔ لفظ قہار کی وضاحت اس کے فعل میں ہو چکی ہے۔ اس کے
معنی ہیں سب کو اپنے کنٹرول میں رکھنے والا۔ یعنی اس نے اپنی پوری خدائی اپنے کنٹرول میں رکھی ہے
وہ کوئی بے بس ہستی نہیں ہے کہ اپنا اقتدار قائم رکھنے کے لیے تمہارے دیوتاؤں کا محتاج ہو۔

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (۶۶)

یہ صفت قہار کی وضاحت ہے کہ وہی آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی ساری چیزوں
کا مالک ہے اور وہ عزیز و غفار بھی ہے۔ عزیز، یعنی ہر چیز پر غالب اور معتد، مجال نہیں کہ کوئی اس
کی گرفت سے باہر نکل سکے۔ ساتھ ہی وہ غفار بھی ہے۔ اس وجہ سے جو اس کی رحمت و مغفرت کے حقدار
ہوں گے ان کو بڑا بخشنے والا بھی ہے۔ اس کی طرف سے کسی ظلم یا نا انصافی کا کوئی اندیشہ نہیں ہے کہ
تمہارے مفروضہ سفارشیوں کی ضرورت پیش آئے۔

قُلْ هُوَ بَنُو عَظِيمٌ ۝ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (۶۷-۶۸)

یعنی ان کو آگاہ کر دو کہ جس چیز سے میں تمہیں ڈرارہا ہوں وہ کوئی معمولی بات نہیں ہے بلکہ بڑا ہی
اہم حادثہ ہے لیکن تم اس سے بے پروا ہو اور میرے انداز کا مذاق اڑا رہے ہو۔

مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالسَّكْرَةِ إِلَّا عَلَيَّ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِنَّ يَسُوعَى رَأَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا
نَذِيرٌ مُّبِينٌ (۶۹-۷۰)

یعنی اس غلط فہمی میں نہ رہو کہ میں ہی تم پر دھونس جانے کے لیے ایک نذیر میں بن بیٹھا ہوں اور
تمہیں موعوب کرنے کے لیے اہل دوزخ کی باہمی تزئین کا افسانہ سنارہا ہوں۔ بھلا عالم بالا کی ان باتوں
کی مجھے کیا خبر ہو سکتی تھی؟ یہ تو اللہ تعالیٰ اپنی وحی کے ذریعہ سے مجھے اس لیے آگاہ فرما رہا ہے کہ
میں ایک کلمے ہوئے ڈرانے والے کی طرح اس پیش آنے والے دن کی ہولناکی سے آگاہ کر دوں، ورنہ میں
کوئی غیب دان نہیں ہوں، میں تو بس ایک نذیر میں ہوں۔ نَذِيرٌ مُّبِينٌ کی وضاحت اس کے فعل میں ہو
چکی ہے۔ یہاں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مستقبل کے پردوں میں چھپے ہوئے ان احوال سے مجھے اس
لیے آگاہ فرمایا ہے کہ میں تمہیں اس طرح ان سے ڈراؤں کہ گویا وہ میری آنکھوں کے سامنے ہیں۔

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ۚ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ۚ وَنَفَخْتُ فِيهِ
مِنْ رُّوحِي ۖ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۚ إِلَّا إِبْرٰٓءِيْمَ
ۖ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (۷۱-۷۲)

یہ حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس کا وہ ماجرا بیان ہو رہا ہے جو چھپے متعدد سورتوں میں جبرہ جبریان
ہوا ہے اور ہم اس کے تمام پہلوؤں پر مفصل بحث کر چکے ہیں۔ خاص طور پر سورہ بقرہ کی تفسیر میں اس کی

خدا کے ان سفارشیوں
کا کوئی گنجائش نہیں

اشکبار کا
شجرہ نسب

اچھی طرح وضاحت ہو چکی ہے۔ یہاں اس ماجرے کا حوالہ اس اشکبار کا شجرہ نسب بیان کرنے کے لیے آیا ہے جس کا ذکر اس سورہ کی ابتدا میں **بِذِ الذِّیْنِ کَفَرُوْا فِیْ عِزَّةٍ وَّ شِقَاقٍ** کے الفاظ سے ہوا ہے اور جس پر اس پوری سورہ میں ضرب لگائی گئی ہے۔ گریا قریش کو اس آئینہ میں دکھایا گیا ہے کہ وہ جس گھنٹہ اور اشکبار میں مبتلا ہو کر قرآن کی دعوت کو جھٹلا رہے ہیں یہ عالمین کی نہیں بلکہ ابلیس کی دراشت ہے۔ اسی میں مبتلا ہو کر اس نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے انکار کیا جس کی پاداش میں وہ ملعون ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ اگر یہ اسی کی سنت زندہ کرنا چاہتے ہیں تو اس انجام کے لیے بھی تیار رہیں جو ابلیس اور اس کی پیروی کرنے والوں کا ہو گا۔

قَالَ يَا ابْلِیْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَیْ اَسْتَکْبِرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِیْنَ (۵۵)

ابلیس کے سجدہ نہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اس سے بانداز عتاب سوال فرمایا کہ جس چیز کو میں نے خاص اپنے ہاتھ سے پیدا کیا آخر اس کو سجدہ کرنے سے تجھے کیا چیز مانع ہوئی، کیا یہ محض تیرا غرور ہے یا تو کوئی برتر کا ایک شاہکار مخلوق ہے! **اَخْلَقْتُ بِیَدَیْ** سے اس خاص اہتمام کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے لیے فرمایا۔ انسان اپنی صلاحیتوں کے اعتبار سے قدرت کا ایک شاہکار ہے۔ اگر یہ اپنی صلاحیتیں صحیح طور پر استعمال کرے تو جنوں کو سحر کر لینا تو معمولی بات ہے، یہ فرشتوں سے بھی بازی لے جاتا ہے۔ تمام جہان اس کے لیے سخر ہے لیکن وہ اپنے رب کے سوا کسی کا بھی محکوم نہیں بنایا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ اس اہتمام و عنایت کے ساتھ پیدا کی ہوئی مخلوق کو، جب کہ خود خدا نے اس کے سجدہ کا حکم دیا، آخر کس بنیاد پر نہ سجدہ کرنے سے انکار کیا؟ اعتبار تو صفات و صلاحیتوں کا ہے نہ کہ مٹی اور آگ کا، اگر قدرت کے دستِ تصرف نے مٹی کے ایک لندے ہی سے اپنا ایک شاہکار تیار کر دیا تو کیا اس بنیاد پر اس کے حسن و کمال کا انکار کیا جائے گا کہ وہ مٹی سے تیار ہوا ہے! فرمایا کہ تیری یہ حرکت محض اندھے بہرے غرور کا نتیجہ ہے یا تو اپنے زعم میں کوئی برتر ہستی ہے!

قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ (۵۶)

ابلیس نے اس کا حجاب دیا کہ میں اس سے برتر ہوں اور اس کی دلیل یہ دی کہ مجھ کو تو نے آگ سے نفیست کی پیدا کیا اور اس کو مٹی سے۔ یعنی اس نے اپنی برتری کا دعویٰ کیا اور اس کے ثبوت میں اس نے یہ چیز پیش کی کہ اس کی خلقت ایک برتر عنصر سے ہوئی ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ اس نے نفیست کی بنیاد رکھنا شیطان صفات پر نہیں بلکہ صرف نسب اور خاندان پر رکھی۔ یہ وہی منطق ہے جو قریش کے لیڈر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے غریب ساتھیوں کے مقابل میں پیش کرتے تھے، جس کا ذکر اس سورہ میں پچھلے گورچکا میں ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کوئی کتاب اتارنی ہی ہوتی تو ہم میں سے کسی پر اتارنا نہ ان کے جیسے بے مایہ آدمی پر جن کے ساتھی انہی جیسے نادار اور غریب لوگ ہیں۔

قَالَ فَاحْجُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۖ ذُنُوبٌ عَلَيْكَ لَعْنَتِي رَآلِي يَوْمَ الدِّينِ (۷۸-۷۹)

شیطان کا بیج
اور اس کا جواب

’مِنْهَا‘ میں ضمیر کا مرجع جنت ہے اس لیے کہ یہ باجرہ جیسا کہ دوسرے مقامات میں وضاحت ہے، جنت ہی میں پیش آیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سرکشی کے بعد اس کو ملعون قرار دے کر جنت سے نکل جانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ میری یہ لعنت تیرے اوپر قیامت کے دن تک کے لیے ہے۔ اس دن تو اپنے اس جسم کی سزا بھگتے گا۔

قَالَ رَبِّ، فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ رَآلِي يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (۷۹-۸۱)

اللہ تعالیٰ کی اس لعنت سے ابلیس نے گمان کیا کہ شاید اس کی مہلت عمل ختم کی جا رہی ہے اور اس کو انسان کے خلاف زور آزمائی کا موقع اب نہیں دیا جائے گا اس وجہ سے اس نے درخواست کی کہ اس کو اس دن تک کے لیے مہلت دی جائے جس دن لوگ اپنے اعمال کے حساب کے لیے اٹھائے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ مہلت دے دی۔

قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُخَوِّنُهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ وَالْآعْبَادُكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ (۸۲-۸۳)

جب اس کو یہ مہلت مل گئی تو اس نے بڑے ظنطنہ کے ساتھ، اللہ تعالیٰ کی عزت و عظمت کی قسم کھا کر، کہا کہ اب میں ان سب کو گمراہ کر کے چھوڑوں گا اور ان میں سے بجز ان کے جن کو تو نے اپنی بندگی کے لیے خاص کر لیا ہو، سب میرے فرائض و عبادت کے پیچھے ہو کر رہیں گے۔ یعنی میں یہ ثابت کر دوں گا کہ اس انسان کو تو نے جس عزت و شرف کا اہل سمجھا ہے یہ ہرگز اس کا اہل نہیں ہے اور میں اس کو سجدہ نہ کرنے میں بالکل بجانب حق ہوں۔

قَالَ فَالْحَقُّ ۚ وَالْحَقُّ أَقُولُ ۚ لَا مُلْكَ لَكَ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ يَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (۸۴-۸۵)

شیطان نے بڑے ظنطنہ سے چیلنج کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب بھی پورے جلال اور کابل بے نیازی سے دیا۔ فرمایا کہ اگر تو سب کو گمراہ کر کے چھوڑے گا تو میری بھی یہ حق بات سن لے اور میں ہمیشہ حق ہی کہتا ہوں کہ میں بھی تجھ سے اور ان لوگوں سے جہنم کو بھر دوں گا جو تیری پیروی کریں گے۔ یہ ماجرا قریش کے لیڈروں اور آنکھیں بند کر کے ان کی پیروی کرنے والوں کو سنایا گیا ہے کہ وہ بھی اگر دیدہ بنیا اور گوش شنوار رکھتے ہیں تو اس حکایت میں اپنا حشر دیکھ اور سن لیں۔

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ۚ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۚ وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَ كَذِبِ حِجِّي (۸۶-۸۸)

یہ آخر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اعلان کرایا ہے کہ میں یہ قرآن جو تم کو سنا رہا ہوں تو اس پر تم سے کسی صلہ کا طالب نہیں ہوں کہ تم نے اس کی قدر نہ کی تو میں صلہ سے محروم رہ جاؤں گا میں

تنبیہ بانذار
مروءت

نے یہ بارگراں خود اپنی خواہش سے نہیں اٹھایا ہے بلکہ یہ خدا کی ڈالی ہوئی ایک فٹکاری ہے اس لیے اس کا اجر بھی اسی کے پاس ہے اور اس کی ذمہ داریوں کو ادا کرنے میں بھی وہی میری مدد اور رہنمائی بھی فرمائے گا۔ اگر تم اس کو رد کرو گے تو یاد رکھو کہ یہ رب العالمین کی طرف سے دنیا والوں کے لیے ایک عظیم یاد دہانی ہے اور یہ جس بات کی خبر دے رہا ہے وہ زیادہ عرصہ نہیں گزے گا کہ تمہارے سامنے ظاہر ہو جائے گی۔
ان سطور پر اس سورہ کی تفسیر توفیقی ایزدی اتمام کر پہنچی۔ دَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

رحمان آباد
۳۱ مئی ۱۹۵۵ء